

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا هُوَ الْمَجْلَدُ الثَّانِي
فِي التَّفْسِيرِ الْمُبِينِ الْمُسَمَّى بِدُرِّ
السَّعَادَةِ فِي تَفْهَامِ
الْعِبَرِ

سُورَةُ مَرْيَمَ مَكِّيَّةٌ ثَمَانِي سِتُّونَ آيَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ مَا بِهِ غَيْبٌ غَرِيبٌ أَمْثَلُ هَذَا وَذَكَرَ بِخُصُوصٍ هَذَا الْآيَةَ الْكَلَامَ فِي كَيْفَ كَلَّمَ وَبَاهُاءَ إِلَى هَلَاكِهِ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَالْبَيْتِ الْبَيْتِ بِالْعَيْنِ الْغُطَّةُ وَالْغُطَّةُ الْغُطَّةُ وَكَتَبَ الْمُبِينُ الْيَوْمَ فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
أَظْهَرَ لَأَنَّ سُكُونَ الْحُرُوفِ الْمُفْطَعَةِ فِي أَوَّلِ التَّوْرَةِ عَرَضٌ بِعَرَضٍ لَوْفَ بَيْتِهِ الْوَصْلُ فَلَا يَنْفِجُ إِجْرَاءَ حَكْمِ السُّكُونِ وَالْوَصْلُ عَلَيْهِمْ أَذْكَرُ خَيْرٌ
عَبْدُهُ زَكْرِيَّا وَذَكَرَ مَصْدَرًا مَوْجُوعًا وَفَعْلًا مُضَاعَفًا مِنَ الْبَلَاءِ وَامْرَأَتُهُ الْفَاعِلُ عَلَى الْأَوَّلِ كَانَ خَيْرًا لِلْأَوَّلِ وَلِخُذُفٍ وَمُنْبَدٍ لِمُحْدَرَفٍ أَوْ
مُنْبَدٍ خَيْرٌ زَكْرِيَّا وَخَيْرُهُ إِذَا نَادَى وَرَحْمَةُكَ هَاجِلُ الْمَصْدَرِ مِثْلُ الْبَيْتِ وَمَفْعُولُهُ الْفَاعِلُ بِمَحْدَرَفٍ أَيْ زَكْرِيَّا وَرَحْمَةُكَ وَرَحْمَةُكَ وَرَحْمَةُكَ وَرَحْمَةُكَ
وَحَدَّثَكَ مِثْلَ الْبَيْتِ لَدَى مَلَأَ الْبَيْتَ وَالْفَاعِلُ مِثْلُ سَابِقِهِ وَالْمَعْنَى ذَكَرْتُكَ بِحَسْبِ عِبْدِهِ وَعَبْدُهُ مَفْعُولُ الذِّكْرِ وَالرَّحْمَةُ وَرَحْمَةُكَ وَرَحْمَةُكَ وَرَحْمَةُكَ
بَيَانُ أَوْ فاعِلُ الذِّكْرِ وَمَفْعُولُهُ وَخَيْرُهُ وَكَوْنُ زَكْرِيَّا خَيْرًا لِلذِّكْرِ بِرَأْيِنَا أَنَّ الْكَمَالَ فِي جُودِهِ ذَكَرَ لِرَبِّهِ زَكْرِيَّا بِمَدٍّ وَالْفَصْلُ فِي شِدَّةِ الْبَاءِ وَكَدَّ الْبَاءِ
الْبَاءُ وَتَحْفِيفُهُ بِدُونِ الْمَدِّ وَالْفَصْلُ بِهِ إِذَا نَادَى رَبَّهُ إِذَا ظَرَفَ لِلذِّكْرِ وَالرَّحْمَةُ وَمَفْعُولُ الذِّكْرِ وَخَيْرُهُ أَوْ بَدَلَ مِنَ الرَّحْمَةِ أَوْ مِنْ عِبْدِهِ أَوْ مِنْ زَكْرِيَّا وَخَيْرُهُ
الْإِشْمَالُ بِذَلِكَ خَيْرٌ لِصُغُوخِهِ وَلَا تَرَكَ أَنْ يَرْبِي إِلَى الْإِخْلَاصِ وَنَحْوِ طَالِعِ الْمَوْلَى عَلَى طَلَبِهِ لِلْوَلَدِ وَمَعْنَاهُ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
أَخْلَقَ عَلَى طَلَبِ الْوَلَدِ فَطَنَ الْبَاسِ مِنْ الْوَلَدِ وَمَعْنَاهُ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
عَنِ الْوَلَدِ وَتَكَالَفَ فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
الْقَوْلُ فِي لَزَاتِ الصُّورِ مِنَ التَّضْيِيعِ وَالْتِزَامِ وَالْخِلَافِ فِي لَزَاتِ الْمَعْنَى مِنَ الْإِخْلَافِ فِي تَضْيِيعِ الْعِبَارَاتِ وَهَذَا اسْتِغْنَاءُ بَانَ دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
الْهَوَى مَعْنَى لَزَاتِ الْجَابِ وَفِي مَخْفِئِ بَصَرِ النَّاسِ مِنَ الْخُفِ وَالْخُفِ الْمَوْلَى نَكْبُ الْبَاءِ وَرَحْمَةُكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
بِمَكْنَاهُمْ يَحْتَمِلُ مَعْنَاهُ هَذَا مِنَ الْعِبَارَاتِ وَكَانَتْ مَعْنَاهُ عَاوِرًا أَظْهَرَ الْبَاسِ مِنَ الْإِسْنَابِ وَتَكَالَفَ فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
وَالْمَوْتُ قَهْرٌ فِي مَنَ كَدُّكَ لَا مَنَ الْإِسْنَابِ الْبَاسِ مِنَ الْإِسْنَابِ وَتَكَالَفَ فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
وَفِي وَادٍ مَثَلُ بَعُوبٍ بِبَصِيرَةٍ وَفِي مَخْفِئِ بَصَرِ النَّاسِ مِنَ الْخُفِ وَالْخُفِ الْمَوْلَى نَكْبُ الْبَاءِ وَرَحْمَةُكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ يَا كَلَّمَكَ نَدَسِي فِي دَقَائِقِ اسْمِكَ
عَلَى أَنْ يَكُونَ فاعِلُ بَرِيئَةٍ وَتَجَمُّدُ رَيْبٍ رَضِيًا مَضِيًا بِأَذْكَرُ أَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ بِفَضْلِ الْعَوْلِ كَانَتْ بَيْتًا هَذَا فِي جَوَابِهِ قَالَ هَذَا اللَّهُ بِأَذْكَرُ أَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ
بَعْلَامٍ وَلَمْ يَذْكُرْ أَيْسَرُ نَجْمٍ بِجَمَلِ صِفَةِ الْعِلَامِ وَأَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ بِفَضْلِ الْعَوْلِ كَانَتْ بَيْتًا هَذَا فِي جَوَابِهِ قَالَ هَذَا اللَّهُ بِأَذْكَرُ أَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ
بِالْحَيْثُ أَشَارَ فِي الْأَسْمَاءِ وَالْمَاضِي فِي الْوَصْفِ وَالْحَالَةِ فَكَانَتْ تَكْرِيماً لِمَا سَلَفَ مِنْ مِثَالِ هَذَا أَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ كَانَتْ بَيْتًا هَذَا فِي جَوَابِهِ قَالَ هَذَا اللَّهُ بِأَذْكَرُ أَجَابَ سُؤَالَ مَقْلَدٍ
أَنْ يَكُونَ فِي غِلَامٍ اسْتَنْفَها لِلتَّجَرُّبِ اسْتَنْفَها كَانَ مِنْ بَيْتِ الْأَسْنَابِ لَمْ يَخْطَأْ مَسْتَبِيلَ اسْتِزَادَ ذَلِكَ ذَكَرَ عِلْمَ السَّاعَةِ مِنْ مَعْنَاهُ لَا اسْتِزَادَ وَكَانَتْ تَكْرِيماً لِمَا سَلَفَ

سورة مريم مكية ثمانون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
هذا هو المجلد الثاني
في التفسير المبين
المسمى بدُرِّ السَّعَادَةِ
في تفهَامِ العِبَرِ

هذا هو المجلد الثاني
في التفسير المبين
المسمى بدُرِّ السَّعَادَةِ
في تفهَامِ العِبَرِ

وجودهم خالصين لنا فضاء أكاملين ومكملين وما يكن بميليكاد درجات لاخرة وبعد ما خلفت منهم بنو جهنم ونفلهم الى ما فوهم ثم
 تلك الدرجات منهم عبادا كانوا انفسا بان دخلوا في لولاه فان الثغوى الحقيفة لا تصور الا بالدخول في الولاة ثم عبادا فاضرب
 منفرجا من كان نفيا والمعنى جيد نورث الحجات من كان نفيا حال كونه صار من عبادنا بان اشترى الله منه ما له وقفه بان لا
 وفائدة الثغوى بالجمال الاشعابان الثغوى الحقيفة لا يحصل الا بالبيعة الولوة والنبوة وما تكثر الا بالارتكاز كلام من الملك النحلي
 من الله تعالى معطوف على المحكم من الله ضد وردان رسول الله صم قال بحسبيل م فامنعك ان نرودنا فترك له ما بين ايدينا الى الدنيا او هو
 الاخرة وما خلفنا بعلم بالمفاتيح وما بين ذلك الى العالم الذي نحن واقع فيه وما كان ربك نبيما ناركالك نرك المنية وما كان موصوفا
 بالتسبان حتى يوهم تنظر عنك وفيه اشعابان سرعة نرود له ويطوهم انما هو منوط بحكموت السموات والارضين ما كنهها وصف لتلك او
 خبر من يد معدن ونفيل لا مناع التبا على فاعبه واصطبر ليعا ديدنا كان الضبط العتاة اضعب فما الصبر فيه بصيغه
 المبالغة هل تعلم ان تيمنا خطاب خاص بمحمد او عام لمن يأت من الخطاب المراد بالسم المماثل في شئ من صفاته لا المستر شئ من اسمائه
 ويقول لا نكنا اي هذا النوع من الجوان وكان العالم بغض افره انما مات كسوف اخرج حيا اعلما ان لا نكنا اما دام يكون محضورا ادنا
 على الحوسا ولا يترك من بغضه الا مقام جنمته كان افره ببغضه نفيلدا محضرا من غير صورة نفسه وموئده وبغضه وكان انكاره تحفها
 لا نفيلدا فان لناظر الى البدن والى النفس حتم لطيف متكيف شئ في البدن كسا به جزاء البدن او كنهية خاصة في البدن وان التبا
 بالموت بغضه كنهية جنونه وجنوع اجزائه خصوصا ان كان بصيرا بالطبيعات وكفيا انها لا يأت له الا في ربا بعث بعد الموت ولا عاده
 بعد الفناء وروى ان النبي خلفه خذ عظاما بالية ففنها واولهم محمد فاما انبعث بعد ما نموت ولا يترك الا نكنا انما خلفناه من قبل اي
 قبل وجوده او قبل موئده وكرتاك شئنا لان في العوالم العالمة ولا في العالم الداني بان خلفناه في حوالم علمنا جنين لم يكن مفقدا ولا موجودا
 طبعيا اول ربك شئنا في العالم الطبيع فوريك كنهية شئنا والشياطين لو كنهية علمنا لم كان الكلام ملغى على المنكر كنهية بنا كيدان وروى
 ان الكفرة يحشرون مع فرائهم من الشياطين الذين اعورهم كل مع شئنا علمنا ان لا نكنا الذي هو عالم صغيره اصبط اذ هم وحواء م
 من يحشرون في نواله والى الواحد من ولد بهما بحور وولد ولاخر حبيبة ونواله في العالم الصغير كان ما نولد من بحور به سخا للملائكة وبذلك
 السخية بجذب الملك وما نولد من بحيرة كان سخا للجن والشياطين وبذلك السخية بجذب الشيطان الى عالمه الصغير من العالم الكبير وما
 ورد ان لكل انك ملك بجزءه وشيطان بغويرة شاة الى ما ذكره لكل من الملك والشيطان المجذوبين البجنود واعوان فضيل الملك المؤكل
 مع جنوده ملائكة كثيرة والشيطان المجذب شياطين عديدة واذا حشر لان احشور مع كل شيطان كان معه والمعنى انهم والشياطين
 من غير نظر الى الشياطين بمخصوصهم ثم تخصر شئنا حول جهنم شئنا ضل المعقول في تخصرهم وفي تخصرهم راجع الى مطلق البشر الموتى بين
 والكافرين وحضور المؤمنين حول جهنم مثل درودهم عليها وراجع الى الكافرين والجن في اصل جنودهم بضمهم بحجم وكسرها شئنا
 فنشعر من كل شئنا طائفة شاعت بيا او اما ما في الهذبة او اما ما في الصلاة انهم اشد على الخبيثات اصله عن مصدري عنوا
 بضمهم لعين وعينا بكنها التنكير جاوز الحد والمعنى لنشعر من كل فرقة مؤمنة وكافرة اعناهم ونغفون عن غير اعناهم ولنشعر من كل فرقة
 اعناهم فندخلهم في سفليهم ثم لنشعر عن العائين منهم فندخلهم في المداخل المشربة من الحبي على نرب عنوهم حتى ينع المؤمنين وادى صولة
 مبينة على التضم على فرائهم الشياطين صمد صلبها ومنصوبة مفعول لنشعر على فرائهم الشياطين او استغفها منه مبينة وخبرنا بجل الحاتبة
 بنفيل القول ونشعنا بنفيل القول جواب لسؤال مفيد مفعول لنشعر عن مخدوف ومن كل فرقة مفعول يكون من ساء او يكون الظرفانما
 مقام الموصوف لقوة معنى البغض في من ثم كنهية اعلم بالذين هم في بها صليبا مضد مثل العت من صلي الى اكرضى فاساها وان منكم
 الا وادها اعلم ان دركات الحبي فاعنه في الاخرة ولا يدخلها الا من خرج عن الدنيا وعرف عفتها للبرخ ووصل الى الاعراف وبوصليه
 فعلية من سبلت اذ ما قبل ذلك فلا يدخل احد لتار كانت ابواب الحبي مغلفة ولذلك حال جيد اذ دخلوا ابواب الحبي وقال نعم حجة
 اذ اجابوها فتح ابوابها فرب فتح ابواب على محض اهلها لانها كانت مغلفة قبل الحبي واهل الجنة بعد الوصول الى الاعراف لا يبعي عليها م
 فعلية مناسبة للجنة فلا يدخلون التار لكن نفوا الدنيا انموذجه من الحبي والاخلاق التي يندوا لوصفا الرتبة كلها انموذجه منها ومثمتها
 النفس الا لام والاستقام من نور الحبي والبرخ بوجه هو الحبي الدنيا والادب وادب على الاعراف كلهم وادب
 على الحبي بمعنى انهم مشاهدون لها وكل الناس مؤمنهم وكافهم لا بد لهم من العبور على الدنيا والانتقام بمشمتها انها والعبور على الدنيا
 والارصاف الرتبة ومثمتها النفس فلما يفتك لا نكنا عن جلد ما او الهوا ولا بل للكل من العبور على البرخ اخيرا واضطر الى الك
 العبور بتفاوت متفاوت الاشخاص والحوال لكل وادب على الاعراف وادب على الحبي لآخره بمعنى انهم مشاهدون لها اذ عرف ذلك

عرفت وجه الجمع بين الاحياء المتخالفه الواحدة في هذا الباب عرفنا ان المراد بالشيخ فيما ورد ان هذه الابه منسوخه بانه ان الذين سبقت لهم من
 احسن اولئك عنها مبعدون هو الشيخ المحسن الذي يكون محسباً شاملاً للاحوال لا الشيخ الكل فان هذا الورد من لوازم وجود الاحوال
 وكيفية خالفته ولذلك قال ثم بعد الاحياء كان ذلك على ذلك حكماً مقضياً مؤكداً بانها كانت لكن قد بغرض الانشاجد بمن جد بانها كانت
 لا ينبغي عليه اثر من الدنيا وبشرائها ولا من البرزخ وعقبانها ولا من الاعراف ومشاهداتها فكان الورد المحموم منسوخاً ومرفعاً في
 حقه وما ورد ان لتارفعول للمؤمن يوم القيمة جزاء ماؤ من هذا طافاً نورك لهيج كان انشاء الله الدنيا وشبهات النفس والاخلال في الدنيا
 او البرزخ وكذلك قول المعصوم جزاءها وهي خامدة ثم يحيى الذين كفروا وتذرا لظالمين فيها حياً واذننا على علمهم اننا لندينهم مطلعهم
 اوبى ولا يذلل بيوتنا وايضا وموضحات رسالتك وفدرة الله على الاحياء بعد الامانة ولا يذلل على فاما الذين كفروا بالله ورسالتك
 او بولاة على ثم للذين آمنوا لاجلهم وخطابين لهم اسماء الله اوبى ينك اوبى علم ثم انما الفرق بين من اقر بالله ورسالتك اذ بولاة على ثم ومن
 انكر ذلك خبرها فاما مكانا او موضع فبهم وقرضهم الميم واحسن يد باجلنا وجمعنا بغنى ثم كما سمعوا الايات الدلائل على حقيقة دينك
 وفدرة الله اولا ولا يعلم وعجزوا عن المعاصاة ورددوها انحرافا لما لهم من حسن الحال في الدنيا وادعوا ان حرجا لهم انما هو محبة انكارهم
 وذا ان حال المؤمنين لبطان افرارهم كما هو حال اهل الزمان في كل زمان وهذا زعم فاسد فان حسن الحال وزيادة الخط في الدنيا ما من حصول
 حظوظ الصغيرة وهم في العقبه كالثقل الذي فيه سم غير محسوس غير الصانع ثم الله فاك كان رسول الله قد غافرتنا الى ولا يذللنا ففروا وانك
 فقال الذين كفروا من قبل الذين آمنوا الذين افرقوا الامر المؤمنين ثم ولنا اهل البيت ائى الفرق بين خبرها فاما ما واخبرنا باخبارهم ثم فقال الله ثم
 رد عليهم وقرع الابه لا يذللنا وكذا هلكا فبهم من قريتهم احسن ثا قافية باقره بابكر الزمان الممثلة وشكون الهمة وروا بكر الزمان وتشديد
 الباء وروا بكر الزمان وتخفيف الباء وروا بكر الزمان المعجزة وتشديد الباء والكل بمنح النظر وما يجل به قل لهم هذا على نعمهم ان حسن الحال في الدنيا
 جالبة بحسن الحال في الآخرة من كان في الصلابة فليمد ذلك الرحمن مالا اذاه بصيغة الامر للاشعاب ان هذا امر كما واجب على الله لا تخلف عنه
 فلا تقربا بما داد الله في الدنيا واجتماع استبا التمتع لكم فانه اسند راج ومورث للهلاكه ابد حتى اذا روي ما يوقدون اما العذاب بالفضل
 والاسواق التي لاجلها والابلا الوارده من الله من الانقام والالام البدنية والتفشي واما الساعة ساعة الموت وعذابها فتبطل
 من هو شر مكانا واضعف جنداً فانه وف العذاب لا ينفذ مال ولا بنون ولا يدفع جند لا الاقربون ووف الموت ينقطع كل موصول ولا يذلل
 كل دافع ولا ينفذ لا الله من انقطع عن الكل وانصل بالله بالبيعة الولوية مع خلفائه كان حينئذ احسن يد با فان مجتمعا كان من جند الله ولا ينفذ
 عن الغير لا ينفذ بالله بالبيعة مع علمه ثم كان اذاه لا ينفذ كل من كان في مجتمعة عنه وعن مجتمعة بغيره الله الذين اهتدوا هلك عطف
 على من كان في الصلابة فليمد وتغيير الجملة الثانية بالعبادة للاشعاب ان الامداد والاسند راج عرضي تابع لاسند العباد وانفطما
 بخلاف فضل الهاديه فانه فضل محض وذائق له تقربا ليعمل ليعمل واستعداد وقد تكرر سابقا ان الهاديه ليست الا ولا يذلل على ثم والتوجه اليه
 عن الصانع ثم الله فاك لهم كانوا في الصلابة لا يؤمنون بولاة امير المؤمنين ثم ولا يذللنا مكانا واصلين مضلين فبهم في صلاتهم طغيا
 حتى هموا فبهم الله شر مكانا واضعف جنداً والباقيات الصالحات وقد سبق بيان الباقيات الصالحات في سورة الكهف خبرنا تشديدك
 ثوابا ما متعوا به من ثلاث والاربع والخبر مر جعاً ما نوهوه من الاموال والاولاد وصيغة التفضيل ههنا لجره التفضيل او للتفضيل على
 ما زعموه خيراً باعنا فادهم فآيت الذي كفروا باننا واعظها على ثم وقال لا الذين ما لا يؤمنون في الآخرة واد الله كان لبعض المؤمنين ذنب
 على بعضهم فحانه بفضا فقال الستم نزعوا ان في الجنة لذهب لفضة والبحر في بل قال فوعد ما بيني وبينك الجنة فوالله لا بين فيها
 خبرا اوليت في الدنيا اطلع العقب فزى والعقبان في الآخرة ما لا اولد ام اتخذ عند الخرين عهداً فانه لا يذللنا ذلك الا بالاشهاد والقبول
 او بغير هذا الصانع والتقليد وعلم العقب منفع عنه والعهد ليس الا بالبيعة مع علمه وهو ينكر ذلك كلاً استكث ما يقول لغيره صلياً فز
 واستهزاء وتيلاً كهوض ما نصوره من المال والولد والعذاب والولد مذكور ثم ما يقول بغنى المالك والولد الذي يدعى الله يوفى في الآخرة منها
 بان نهلكه ناخذ ما كان في الدنيا من المال والولد وبآيتنا يوم القيمة فز ما في الدنيا فلا يكون له ما كان في الدنيا ولا يحصل له ما يذللنا الآخرة
 واتخذوا من دون الله الهة عطف على فال لا الذين اوعلى كفرا باننا وجمع ضميره باغنيا المعنى فان المراد من الله بكفر هو المحسن لا الفرد المحصو
 يكونوا لهم عز اي يكون الالهة الذين كفروا سبب عزهم العز العز بكبرها والعز بالفتح مضاعف يعنى ضاحكاً لا يكون الكفار لاجل الا
 اعزاء كل اذوع لهم هذا الترحم سبب عزهم اي الالهة والكفار بعبادتهم والضمير المضاف اليه يجل الوجهين على كل من الوجهين ويكونون
 اي الالهة والكفار عليهم اي على الكفار وعلى الالهة صلاتا فاما كان المنظور من كل منظور هو الالهة والوفاي والخلاف معهما كان المراد
 ان الكافرين بالولاة اتخذوا مضامين من دون علمه ليكونوا لهم عز كلاً يستكبرون بطاعتهم ولم يكونوا صلاحين نازعون في الاعراف اذ

ونولده ونشوه وفاربه الى مكة ونرجع ابنه شعيب ودجوه الى مضيقه لا هليله منكوثاته بعد رجوعه من مدين ضل الطريق في ليل مظلمة واصابهم برز شديد ورجع ونهق غمه واخذ زوج الطلق فرأى ارقا فقال لا هله منكوثا ان انت نارا لسه رايها بحيث اطمان فلي وسكن وحشي قبل ان يكم منها يقبس فطعنه واخذ على النار هكذا ما بهندي بهنك بين او اثر مغنوره او ان ابد لتق طلع الطريق وكان موسى غمورا لا ينج مع الرفقة ثلاثا برز رجلا اجنبا فلما ذهبت ظلمة الليل تفرق ما شين واصابهم برز شديد وابليت زوجته بمصر لطفى واراد ان يوفد المتار لم ينفذ رجده واصطربا اضطربا شديدا وادى نارا استانس بها وقال لا هله نلها ان انت نارا ورك الماشية واهله وذهب الى النار فلما انهما منعلا قلبا باهله وماشية لانه تركها بحال لا يجوز الغفل تركها بملك الحاد نوري ما موسى لي انا وركت فربغضه هرة الى كرم فخلع ثيابك اناك بالوادى القادس طوي الوادى المفرج بن بحال واللالا الاكام وطوى فمر منصرفا وغير منصرف باعينا كونه علمنا للوادى علمنا للبقعة ومنه مفدا لانه يورك فيه بقعة الرزق والخصب كليل اولانه كان مظهر من غضب ابي ادم اولانه قد غيبه الارواح واصطعبت في ليل انكروا كلهم الله موسى تكلمها كما في الخبر حتى طوى لانه كان مطوبا في العلوم والملاذك والشر والحق والبرك او حاله الطبع والكرام او حاله الحق وامره جلع غلبه لان الخفا افرى الى التواضع ولا ن بارض فدمه الوادى فنتبكه بولا ان التعلين كانا كانه من لاهل واعلى المالا كما يعبرن في الرضا بالمتكوحه ولا تهما كانا كانه من خوف ضباع اهله وخوف ذرعون فامر جلع حب الغبار وخوف الغبر فليس وما نقل من طرف العاقمة من اتهما كانا من هاب لبنة فاروا الله فم جلعها ورد صبرها نكته بينه من طرفنا اعلم ان الانا من اول طفولته مبتلي بمشقة الحيوانية ومفوضتها التفتتها بعد البلوغ انا بعف عليها ولا يعرف من الدين والملة سوى ما اخذ واعفاه من الآباء والافران او بظهره وجوده والجر الحظ فخره من الووف على الحيوانية وهو ما بعف على هذه الحاله ونحججه امره حتى يدرك الموت وهو حال اغلب الناس او يصل بهجانه وانزجاره الى لجر الحظ ظاهره من منتهى ما او خليفته من وسم فسلم نفسه وقبيل منتهى الاحكام الغالبية الظاهرة في اي من ولة كان وهو اما بعف عن طلبه ويكف بالانصال بالانجر الى لجر وظواهر الاحكام الغالبية وهو حال اغلب الملبين او بهج طلبه بواطن الاحكام الغالبية ويطلبها وهو اما بعف ويحجج بذكر الموت ويصل الى من بدله على طريق معرفة بواطن الاحكام وهذا كما يكف بالوصله البشريه بعد الولوته او بعد ذلك شوقه الى معرفة البواطن وشهود الغيب ذلك ما بعف على هذه الحال حتى يدرك الموت ومن ذلك الغشا الالهية ونوصله الى مقام من التفرج فيه مظاهر الله وسمع صوت الله من مظاهره وهذا اول مقام الاطلاع على الغيب لان ذلك ذنبواطن التفرج وهذا اول مقام الاطلاع على الغيب يصلح العبد ان يرجع الله الى الخلق للدعوة والتكبير فان دعونه هناك تكون قلبه بصيرة وبصيرة العبد من اتباع محمد النبي اشوار بهم بقوله قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن يتبعي سواء كان من امم محمد ام ومن لام لما ضية ولما كان لا فانا مقطورا لتعلوا الكثر ولا يبلغ الى هذا المقام الا من طرح الكثر وازال لاننا كانت كان الله نعم اذا اراد ان يبلغ عبده الى هذا المقام ابتلا بالابا الوارثة التفتة والبدنية والخطبة والخلفه حتى يبرز غاية التجربة ويشرح غايه الوحشة ويصرف من الكثرة الى الوضوء ولذلك يظهر قبل ظهور حقا الامر الدجال السفاني وقيل خراب الدنيا باجوج وما جوج ولما اراد الله نعم ان يبلغ موسى الى هذا المقام وكان شديدا لاهتمامه بالكثرة وحقوقها ساط قلبه البر وظلمة الليل وتفرق الماشية ونحاض المنة وعدم انقلاح التربة وضلال الطريق حتى دهر غايه الدهشة واستوحش غايه الوحشة ثم راه نوره بصورة التار وبلغه الى لك الوادى ذلك الوادى واضع بين جبلين فابته الله انا العبد ومطوى في الجحش والبركات ومجتمع للملك والبشر والخلق والحق ومطوى فيما نور تجا العلوم كلها ولا بان جلتها وهذا هو طور النفس في رفعتها وفناء دار التوحيد فان الطور اسم الجبل ولقنا الدار كما انه علم حبل ذرب بله بضنا السنينا وسنين وعلم جبل بالثبات وقيل هو بضنا السنينا وسنين وعلم جبل الهندس عن يمين المسجد والخرق بلبنة فربها راون وجبل بل من العين وجبل مشي على الطريق وعلم كورة بمضوع علم بلد بنواحي صببين وانا الخرك يعني لاسنا والواحي فربنا الخرك بعف لهنه وشديد بنونا وانا لخرنا بصيغة المتكلم مع الغيرة ستيغ لما بوحي للوحي واللدني بوحي اليك ان الله بيان لما بوحي لا الا انما كان اسنا الرسالة واضلا الاصول والعز في الدين هو التوحيد كان الله نعم بوحي بنوح لا اله الا الله والعبادة اول ما بوحي فاعبدني اي عبدك في بحر رجاء من فتيك لنفسك بالثبات ومن شره نفسك والشيطان الله في عبيدتك واعمل على عمل العبيد وادب الصلوة لذكره اي لان اذكره ولا شرفنا شرف منه يعني انا الصلوة ذكره لي اذكره في من غيب لذكره حلك ولان تذكره والحضن ان تذكره من غير شوب عرض خرفها او المعنى ان الصلوة محمول ذكره بمعنى انك كلما تذكرته فتوجه نوحها ناما حتى قيم الصلوة ولا تكن كمن يذكره ذكرنا انصافا من غير توجه والفتا وبمعنى انك كلما اذكرتك الصلوة المنسية بان ذكرته وذكرنا من غير وذكرنا الصلوة المنسية فافهمنا وبمعنى انك كلما اذكرتك الصلوة فافهمنا هذا ما لا يفهمه ذلك ان تكون منوجها الى منوجها نانا وندس في اول البقرة معاني الصلوة ونحججها فانها وانا فاما الصلوة فاعلم ان الصلوة الغالبية بالصلوة الذكرية في

[illegible]

صاحبها الى صير محبوبا لكل لان محبة كل الموجودات رفيعة من محبة فاذنعلق محبة ثبته فثقل بذلك الشئ محبة جميع الموجودات المبكر المحبة
الى اصنامها التي هي محبة او بمعنى الغيب عليك محبة الناس من قبل الامم جانب الاستبصار الجلال والكمال او بمعنى الغيب عليك محبة انفس
عبادتي فضرت محبة لك لان كل محبوب يحب محبة او بمعنى الغيب عليك محبة الناس فضرت محبة الناس محبة لك وميتي طرقت
منعولوا الغيب بهذين المعنيين وكان موسى لم يحب كل ما رآه ولا احبه ولذلك اجابني عن ربي في قوله فافتره عين في ذلك لا
فشاوه ولا صنعت عطف على محذوف لانه لصير محبوبا ولا صنعت او منعولوا بخلاف معطوف على الغيب في ذلك لانه صنعت على محبة
فان على عيني اني بكر معتك او المراد على يد باي محبة مكررا على يد البا الموكلة بك ولست بهت موسى ما التبت الى سفينة نوح ما فله منها على
عيني وهناك اصنع الغيب باعينا اذ تسمى اخناك منعولوا الغيب او بصنع يعني لشيء وتكر على عيني دفن وفوقك في يد فرعون ومحبته
لك وطلبه موضع ذلك النعام ثوبا وانتظارهم توقعهم انضاعك وحاجتهم الى يدك في موضع نضعك اذ تسمى اخناك فقول
لهم هل اذ لكم على من كفلة وسالوا من اخناك لانه عليها واخضر فرعون امك وسلمك اليها لانضاع باجرة وموت فخرجناك الى اوقات كن
تقر عينها ولا تحزن امك وانت وقلت تنفعا عطف على اذبحنا والمراد بقدر النفس في القبط الذي كان مناعا عام لا يخطه قطعه سببا
فجئناك من العزم بان الهلكتا وذلك على الخروج من مصر فنتا كذوبا اسبيلناك من اول انعقاد نطقك بانواع الباطل لا تكون غير ذلك اظهر
والسامعين لها وتوجه على الجاهل المنكر لافادة الله الخادعين مع الله بان جعلنا انقضاء نطقك على باب قصر فرعون في ليل كان في
بيننا وبين السرايل وجعلناهم وحلت بك امك في عام كان فرعون وكفره بنسبنا بين السرايل من القبط ففتش الناس الاستظهار السرايل
حبا لهم ولم يظهر حلال قلوبهم وذلك في عام كان فرعون يغفل كل مولود ذكر السرايل في بيته فالقبط على المرة الموكلة بامك محبة لك حتى فلك
لامك لا تحزنه واضع يده ناشت ولم تخيلك والفتك امك في البحر فسلمك من العز وبنا افاك البحر وسلمك الى فرعون والغيب محبة في
قلبك وبناك في حجره فلك حتى استند على من امك ان نضعك باجرة واسبيلناك بان هم فرعون يغفلك غير فضلك وبنا فلك فسا منهم خسر
خوفهم من غير ربي وادادوا حلالة امك فسلمك الى مدين والى عيسى شعيب ووجناك ابنة واسبيلناك بان البحر ففتك عيسى بن ربي
بان ضرت محبوسا بلك الاجارة وكان كالك في ذلك الحبس وبعد ما خرجت من هناك اسبيلناك ببرد شديد وظلمة شديدة وضلال الطريق و
فقرنا الماشية في محضر المزة وعدم افداح الزينة حتى خلصناك لنا جاني وكلامي بذلك فليث يسنين عشر طاهر مدين على ما روى الله
ابعد الاجلين ثم جئت من يد ربي الى ههنا اولي مضرنا على يد ربي مبلع ببلغ الرجال فيد الى الكمال واطل طافة تحمل احبا السرايل
او على قوة في بدناك وفك وقلة ما فذلك من فضل الرسل الى موسى في تكرار التاء لطف من الله والنداء للنادي واصطغناك لغنا
في الصنع يعني خلصناك من بينك واكملناك كما لا ينبغي بحال الكمال من الرجال خاصا للقبية هذا غاية تشريف وتكريم لهم ولما كان مراده ان يسل
الى من هو خائف منه ذكر في ذلك ما من به عليه طرث عاد يده ليكون على ذكر من ذلك وبناك بذلك عن خوفه ويكون على قوة من الغلب
حينئذ هاب لي فرعون وقال قم اذهب انت واخوك كما سلمنا ابائي الى فرعون وقوة اسقطه ههنا بغيره السرايل والافرن ولا يذبا لا
تفكر في ذكره الذي اخذناه من شحك للقيام عليه وبنا نذكره والتوجه الى بقلوبكم اجنبا فليثم اوجنا الدقالة وفي رسالي وفي ذكر
بالسنة عند فرعون اذ هاب الى فرعون ناكب الاول ولذلك لم يات باداء الوصل الله طه فقول لا تولا لبيبا قولا بمعنى المصدكا وبمعنى
المقول مفعول مطلق او مفعول به لعل يندكر ويحج عن الكاظم وما تاول لعل يندكر ويحج فاما ذلك لكون احصا لموسى على
الذهاب فدل على الله عز وجل ان فرعون لا يندكر ولا يحج الا عند ربه الباس والندكر كما يدعي الرجا والتشبه هي اخوف فالاعتق في موسى
فلا ورون قهالا او قال موسى وضمير التثنية للتعليب فالابعد رجوع موسى الى مضر اخاه هارون ثم بالرسالة وبنا انما اخاف ان يقرط
اي يصفنا وبنا باننا بقوته وعفوية او بغير حيلنا وفرع بغير متبنا للفقير والفاعل من افرطه اذ حمل على المعاجلة او من افرط اذ انفر
او ان يقطع يعني الخاف من فثانه وعن ملكه ان يصفنا بالعفوية او بظهور التثنية اليك ما لا نرضيه ولا نغفل فاك لا تخاف اني معكم مقبة حقا
غير العبة المطفية التي تكون في مع كل شئ فمنع معية لكا عن الاسراف عليك وعن البطش على اسمع منه ما لا نتمتع وادري منه ما لا يرافقه
عنك شر في كل وانصر كما مجت لا ترون ولا يريه فابناء له اذ اكنتم معكم اسمع وادري فابناء من غير خوف منه متكلين على نصرته فقول
ايا رسول ربك نبي الرسول ههنا وافراده في الشعر الاشارة الى اخذ الرسالة الذي بعد الرسول وافراده في اطلاق من الاستعجاب وادري
معنا بين السرايل الى ما ذكرا من الابداد وارسل من الغضب معنابني السرايل سو اكا في مضر في غيرنا ولا نغيبهم ثم قد جئناك يا باني من
ربك جواب سؤال مفذرا وادكر وحينئذ انكلم محذوف خبر المحكاة كانه قال وهل لكم ان تبدل على ضد فكافا لا فاجنبا بانه ذال على
صدقنا في رسالتنا من ربك ونكر ان ربك لا اشتعا بانه مبرج لغير ربك كما ادعوا وهذا جرة مفعول القول الذي في المراد وكلامهم منها والتقدير

فجاء او قال لا مافله تعالى فقال ما الدليل على ان لا يدخلنا في الاخر الا بالسلام على من تبع الهدى واطهر ان لمكانه
 على دعوتكم حيثما نجتبه المثاركة نفي التعريض بصلاته ودعائه الى اتباع الهدى او قوله السلام على من تبع الهدى وعلى هذا فقولوا
 فداوحي اليك ان العذاب على من كذب وتولى كان في موضع تعليل وعلى الاول كان جوابا للسؤال عن حالهما في رسالتهما هذا اذا كان
 قوله فداوحي ان محكما بالقول اذا كان منها حين لوزد على دعوتهم كان قوله والسلام على من اتبع الهدى الى اخر الاية من فوطيا وارباطا
 كان ظاهرا فالقن وتبكا با موسى نادى موسى لانه كان الاصل وهو من كان ذريا او ادا ان تبكا موسى حتى يظهر على اخا صبي عجزه
 عن التكلم ووهن اخا عاظمه وبذلك قوله ما جرت هذا الذي هو مهيئ لا يكاد يبين لك موسى لما خصه بلكذا اجاب هو عنه فقال ان تبكا الله
 اعطى كل شيء خلقه ذرة بكون لادم مفعولا ثانيا لا يحط او مفعولا اوليا لا يعطى كل شيء خلقه ذرة بكونه لا يعطى كل شيء
 نظيره فان كل شيء من الحيوان له نظيره من الذكاء والنبات والمعدن حتى العنقا فان لارض نظيرها المرفوفها هو كمالها
 خلقه فعلا ما صفا صفة بشي والخلق اعطى كل شيء من الاعيان الثابتة والنباتات اظهر في مقام علمه كل ما يحتاج اليه من الوجود ولو ازم من
 الكمال لان الاولية لا ينفك عن الكل والكمال لا يتأخر ويكون قوله خلقه ثم قدى بآنا ونفسي لاقوله اعطى كل شيء ومنع خلقه اعطى كل شيء
 وكما لانه لا يكتفي بتم هذه بالارادة والايضا الى الطرفين والى المطلوب الى كماله لانه لا يكتفي بالثبوت الا بالثبوت في الحق بل والاضطرار في الصبر
 والتعبر عن اعطاء الكمال لانه لا يكتفي بالثبوت بالهدى لا شعاعا بل الوصول الى الكمال لانه لا يكتفي بالثبوت بل بالهدى لا شعاعا بل الوصول الى الكمال
 التامين في التوبة على الخاص فاجابه بعنوم التوبة التي لا يمكن انكاره ولا تبذير مثل التوبة في نفسه كما قال نزلنا الجن واميت وذللك
 بهت ولم نجرب جوابا لتفضيل الحل وانفعل في سؤال الخروف فابا ان الفرق في الاول ما حالهم بحسب البقاء والبقاء والحج والشرا والنعمة والتفدية
 المتأخر لا يمكن ان اعرض عن السؤال الاول في جوابه لان كان يجب بكتبا احوالهم بضر طائر اخر فامد دليل عليه فيهم لسا معون
 ولهذا اجابه بما لم يطالب به فرعون بل دليل قلبه وقال عليمها عند ربى يعنى حالهم من الغيب الذي لا يطلع الله احد عليه الا من ارشاه ولو كنت اعلم
 منه شيئا باعلام الله لا يمكن ان يفهم ماك وافهام امثالك في كتاب لا يضر لربى هو صفة كتاب ينفع العباد لا يضر عنه وعن طريقه قبل
 العلم ولا يكتفي بعد العلم به او منعتنا جواب لسؤال مفاد ذلك اعرض فرعون عن جواب سؤاله الاول ولم يعرض له بالرد والقول ادى موسى
 جواب سؤاله الثاني بحسب ما تجر الى الجواب الاول حتى اضطر الى القول وبهت كما بهت ولا حتى يظهر عجزه على الخاص فقال ان الذي جعل لكم
 الاذن مهتدا وسلك لكم فيها سبلا تهتدون بها الى غير ما كنتم تحصيل ما تفهم وما تخافون اليه وسبلا لتحصيل ما تطلبون من الزوايا
 والتجارات والصناعات وسبلا لتحصيل ما تفهم من الايمان وشرايعهم وخلقناهم ثم قلنا من انتم انتم من جهة الله فامد فخرنا
 به قبل هو الفئات من الغيبة الى التكلم وهو صحيح اذا كان المنكلم هو المنكلم وليس كذلك وقبل هو كلام من الله مربوط بكلامه وليس بان يكون
 هو من كلام الخاك مربوط بكلام المحكى عنه ومثله كثير في الخطاب لكن نقول ان الرسول حين رسلنا وتبلغها قد تبسلى من انانية بحيث لا يبغي
 في وجوده الا انانية المرسل وجئت بجواز ان يظهر ريب المرسل وبذلك كلامه خاص بالمرسل بعد ان كان يتكلم بكلامه من حيث رسلنا ان يكون
 الكلامان متصلين بحيث يظن انهما من احد فيجوز ان يكون الكلام الثاني انما هو الغيبة الى التكلم بهذا الاعتبار كما ان الرسل مرسلين
 فخرنا به اذ اكلنا صفا وانا عاقل كل صنف ونوع من الياك له كالحجوات فان مثل ان كرا لا يفي من الحيوان او اطلاق الاذواج بالعلم
 كل صنف من اصناف النبات له نظيره ونظامه من نوعه واما غيبنا ان كل صنف من الاصناف من الغنم والخيول والابل والحمير والاشجار
 من نبات شجرة متفرقة مختلفة في الشكل واللون والشعر والحب والتمر والمراجل الخاصة بوقت التبت ووقت الحب والتمر وغير ذلك فان تلك كلوا
 وادعوا انعامكم ارجع في ذلك لا يارب عديده لا تعلم على نعمه وقد نزلنا الغنم على اهلها من الثياب والابل على اهلها من الثياب والاشجار
 منها وهو لانك وعلى الله لا يعلم الا انما يحيط به في الاخرة الذي هو المفضل من خلقه في الدنيا بدون هذه استباها وبذلك من
 بدله على نعمته وما به بقاءه بخلافه وليس لآيات لكل الموجد لان بعضهم غنى عن اظفار الابل كمالا وكذا بعضهم لا بد من كونها
 كونها آيات بل لانك ولبت لكل فرفة منه لا اولي انتهى الذين حصلوا ببول الولا لا بد واتباع شرط عهدها عفا يكون مرجعا مشهور
 لكل الاعضاء والجوارح بحسب فعالها وكل الهوى والمذاق بحسب رها واهيا للكل كما لا يفي ومنه هي العلوم الشافية وقد اشهر
 في الخيل كل دعام من ذلك وجهه في هذا العقل بالهبة لا يحصل هذا العقل الا بالولاية لان من يولد الى فرفة ثم يترك الشيطان من عهده
 ومن يترك الشيطان من عهده لم يدع على حاله لم يدع على حاله فام يكن له جهة واحدة يرجع الكل اليها مكان كحل مثل كس فيه رجاله
 الاصل في الاصل بالهبة هي الامانة ولذلك فسر اولي انتهى بانفسهم بطريق الاختصار في ذلك شيئا من ذلك وليس لهم من حفظه ونصيب
 وورد عن النبي صلى الله عليه وسلم ان خيرا كروا لله في كل يوم من اولي انتهى فام يكونوا الاخلاق احسنوا الاحلام الرزينة وصلة الارواح والبر

[illegible]

وعدم فزده نفوسهم على اجها الصوت ونحو طالع الحفظ على كمالهم لا يملكون الامران الحزن اولسدة الحزن والذهشة يظنون
ان الاجها بصير سببا لغنا اخر ان ليس لهم الا عشر اى في الدنيا اوفى القبول وبين التخبين يتسبون مدة لبثهم او يظنون مدة لبثهم في تلك المذكور
لطول مدة عذابهم والتغير والعشرا لغيره بعد بعينهم بالعشر لذلك يقولون لامل منهم ان لبثهم الا يوما ثم اعلم منهم ومن يحفظ بما يقولون
يقولهم يخافوا واخرجوا او بالذبح يكون من بعين مدة لبثهم ان يقولوا مثلهن اى فضاهن طرفة سيرة تكونه اعقلهم فان لسيرة الفضائل لا تكون
الا عن العقل الكامل ان ليس لهم الا يوما لان ايام الدنيا وان كانت بالنظر لعرض الزمان متعديدة منكثرة وكذلك ايام القدر الزرخ والايام بين التخبين
لكونها بالنظر الى ما فيها في الطول ليس الا يوما والاصل لذلك نسبة الى لامل لان حادوا لكرار رفع وقتهم ملك بالنظر الى ما فيها وكتبوا ان
على قوله كانت نقصا في شعره ووالدهم او سواهم عن ابناء ما فادسبون نكاهه لئلا يعرف ابناء ما فادسبون وبنا لولك عن الجحيم فقل هو جواب شرط مفقود او
بغيره بغيره لعل حتى لا يرمعطف لانشاء على الجحيم انما سالك فقل او بنا لولك فقول في جوابهم يتبعها بقطعها او بدكها فجمعها كما
نذكرها السراج في كنفها عظيما لا يفي منها التبريل ان رجلا من ثقيف ساكف تكون الجحيم يوم القيمة فثيغران بنا الغنم احصوا بعد ان اشهر بغيرهم ان
الارض يوم القيمة تكون مشؤلة في ما نالها وهما متبذرها الصبر رجع الى الجحيم باغبيا يحلها من قبل الاستعداد او ارجع الى الارض المتفاد بالان
فاما الهاع الارض المطمئنة التمهلة فاما تفجرت عنها الجحيم والاكام صفتها الصفتها مستوية من الارض لا تفرق فيها عوجا انما راب الوها ولا
امنا اى منعتا والوعج انخفض من الارض لاما ارفع منها يومئذ يتبعون الداعي الذي يدعوهم الى الجنة ويحجبون يوم الدنيا فانه لا يتبع اكثرهم
في الداعي من يتبع منهم لا داعي لا يكون اتباعه او وجوده والداعي في نظره لا معوجا لا يعوج كجمل خالصة او مشددا على هذا الجحيم فهو خالصة
الداعي او من فعل يتبعون والضمير الجحيم واما الاتباع والداعي لا بد من ثقيف العابد اذا كان خالصة على يتبعون ومن الداعي كان ضمير الجحيم والابنا
فان الداعي يومئذ لا يكون في عوج لا في فضل الامر لا في نظره انما هو اتباعهم يكون غير معوج والمندعون ايضا لا عوجا فيهم فاقمهم كالارض كيون
فيكون رجع الجحيم الانا ثباتهم بل ارتفاع التفاضل عن وجوده فانه كما يتبع الجحيم الارض لطبيعتها يومئذ يتبع الجحيم الانا ثبات والتباعد على العباد
وختما الاصول فاما تفتت معنى الخشوع والعز بين وبين الخشوع والتواضع وان لكل متقلب المعهوم وان الخشوع لخالصه من السراج المحبة
اذك الهيب ما لم يتبع من يتبع له لكن المحبة واللذة في الخشوع في الخشوع في التواضع العظمة والهيبة فالخشوع الى الصلوة والى الصلوة
يؤد بغيره لئلا يذلل ذلك الجحيم عطف على قوله لا عوج له او على يتبعون الداعي التواضع لانسبة والفعلة او بالانسياق والاشغال بالاصوات
خاشعة لخرن خطا لنبات خاشعة ذلك اليوم لكن كان خشوعها ظاهرا في الدنيا في ذلك الوقت خشوعها او بغيره خاشعة في الدنيا فلا
تتمتع الاقنات الهل الصلوة في كل خفي واخفي ما يكون من صوت القام يومئذ لا تسمع الشفاعة الجحيم فتنجابوا لولك الامن اذن ان لا
اى الاشغال من اذن او لا تسمع الشفاعة احد الامن اذن في شفاعته ومن اذن الامن اذن ولا احد الامن اذن له الحزن وفد مضى في سوا لغيره وغيرها الحجاب
الى الاذن من الله او من خلفائه الماديين منه باروا سطة او بالواسطة ان الامن المعروف والتمهي عن المنكر الغيبا للانس والفضائل والحقا كما في ثابته
الجماعة والتجعة وغفر ذلك ما يرجع الى العلم كالمشاعا ولا يصح الا ممن اذن له الحزن والمنصك لها من غير جازة واذن من الله بفضل صفى الى الله
اذا اذ الله من شره نفوسنا ورضي له قول لا ينجوا والجور ما لغو وصلى على رضى لاجله قول لا ينجوا وفي حقه قوله من الشافع ولا اجله ولا منة لشفاعته
او منقره من قول لا ينجى قوله سوا كان شافعا او مشفعه ونكره ولا لتعليق باب لرجا بغيره كان لاننا احببت بغيره الله منه فلا خير في شفعته
في حقه بغيره شفاعته في حق الغيب علم الله تعالى في ايمانهم اى ما بين يدي المبعين للداعي ما بين يدي من اذن الحزن وما خلفهم من جواهر الامن والماضي بين
الدنيا والاخرة من الاخرة والدنيا انما هي بالذنب والاخرة والذنب لا يحيطون به اى بالله او بما ابدى بهم وما خلفهم علة وقت لا
خضعوا وضاة سابع معنى ان صحت الوجوه فذلوا وخضعوا لكثرة ادهم بالوجوه لظهور الانس والافعال والوجوه لحي القوم فان الفعل
على صنف الجحوة والقومة المطلقة لاشغال بان الجحوة المطلقة خاصية وكذا القومة المطلقة والاشغال على صنف الجحوة والاشغال على المطلقة والجحوة
المطلقة تفضى لاطاعة جميع اصناف الجحوة الجحوة بالقومة تفضى لاطاعة جميع ما تقوم بالقوم وقد تخطا رجاءنا الله من ثوابه في
من جعل ظمنا عظيما هو جود لولا لانه والاشراك بها سيرة فولى في مقابلته من قبل من الصالحات وهو مؤمن بالايان الخاص البينة الخاصة والوجوه
ويقول الدعوة الباطنة فان الايمان العام وقبول الدعوة الظاهرة لا يتجاوزا شره عن الدنيا واما الثواب على الايمان الخاص فقول لولا لانه ولا
شك ان الجحيم ليس الا من الثواب الاخرة فيكون قوله نعم فالجحيم ظمنا ولا هضم اميل الى الظلم والهضم في الاخرة والهضم لله هو والهضم لله هو
والظلم لله هو والاضيق لكرهه فلا يخفى مجزوما وكذلك اى مثل اننا اخبا القبيحة والوعيد منها بالقران العزيز تترننا الى القران جمل او اذن
هذه التوبة انما هي بالعبادة والعلوم لا عجب ولا اعجاب لا يكون في اذنا جلاله وعلوه والجحيم عطف على جلاله عن الوجوه
وصحنا كثرنا فيه من الوجوه بالفاظ مختلفة ومتوافقة واما المنكره من الفاعل انما اى الجحيم من اذنا والعرب والتاسر يقولون بغيره صحتا

وهو واضح فكون من نسخ الوجود فبعضه فرض الهن ثلثة قلنا كانت الثلثة مشككة بحقيقة الوجود فلا يكون الثلثة لاضمانها وانها صيغ
فبعض الثلثة خسة ونقل الكلام الى الخسة فبعضه ينعقد وهكذا الى ما لانها ينعقد وهذا البرهان بعد ان كان المعلمات من استدلال
وانتمها لانه يؤخذ من النظر الى نفس حقيقة الوجود من غير اعتبار شئ اخر معها وكما لا يحصل المعرفة التامة بالله لا يرفع محجها لظنا
ونفى الاسماء والصفات وكشف سبحان الجلال من غير شاة وذات العارفات كما وعد عنهم ثم عرفوا الله بالله يعنى لا بمظاهرهم واسماء
وصفاته لا يحصل العلم التام بالله لا يرفع النظر عن المعاني والالتفات الى الله وتحقق حقيقة واحدة البرهان عليه من نفس حقيقة
حتى يقال علمت الله بالله والحاصل انه لو كان الواجب منعدا لانهم انما لا الواجب ممكنا وفيه بطلان العالم وقساو السموات والارض
لانها ممكنة والممكن ما لم ينعقد الى واجب لم يوجد وصبره المنعقد واحدا وهو المطلوب وعدم انتهاء عدد الواجب الى حدة
هو خلاف المدعى فتبين ان الله يعنى اذا كان المنعقد موزنا لا يطال السموات والارض فنعم الله نزهة رب العزيم الذي هو جلة المخلوقات
عما يصيغون اي من الذي يصغونه من الشريك وعن وصفهم له بالشريك لا يثبت عما يفعل حال او جواب لسؤال مفيد او مغرر
انه لا يحكم عليه بالسؤال عنه في اضافته لكونه دليلا على الهة وهم يثبتون يعنى يحكمون عليه لم يكون دليلا على عدم الهة هم والضمير
راجع الى المعبودين والى العالدين والمعبودين والى العالدين ضغط للتمهيد بالمعنى لا يبين ان العما يفعل لانه لا يفعل ما يفعل
الا يحكم بمصالحه عليه منفعة لا يمكن اخصائها وهم يبينون ان ثبوت الوان يحفلهم بالعبارات وعدم امتدادهم الى المصالح ام اتخذوا من
دونه الهة دون بمعنى تحت وفون وبمعنى مام ووزاء من الاضداد وبمعنى غير بمعنى المكان الغريب من الشيء والمناسب ههنا ان يجعل
بمعنى مام او عند يعنى بمحيط المكان الغريب حتى يكون ناسبا فان قوله نعم من في السموات والارض ومن عنده ان يطل يجوز كون شئ في
العالم الهة اعدام لم يعبد قوله نعم ام اتخذوا الهة من الارض ان يطل يجوز جعل شئ بالمواضع من عند انفسهم الهة فان اتخذوا الهة
الارض سوا جعل من الارض صفة لله او منعلقا بالتخذوا بشعركون الاتخاذ بالمواضع من عند انفسهم لامن عند الله وقوله نعم ام
اتخذوا من دونه الهة بشعركون الاتخاذ بالمواضع لله وباذنه واجازة كما اذا قبل جعلوا امير الهم من ملكهم وقبل جعلوا امير الهم من
عند الملك فان الاول يدل على الاتخاذ كان بالمواضع من عند انفسهم والثاني يدل على كون ذلك باذن الملك وتقدم من دونه
ههنا على الهة لشرفه باضافته الى الله نعم وهو حال من الهة او متعلق بالتخذوا واطل ههنا نوايرها انكم لما كان الاتخاذ بالمواضع من عند
انفسهم يندعي صحة الهة في نفس الامر لساخوذها ابطال الهة الماخوذ من الهة ولا بقوله على سبيل الانكار هم يثبتون وان يطل الهة
مطلوبا بنصها انما يثابها بقوله لو كان فيهما الالهة بعد ما ابطال الالهة مطلقا فذلك بقوله من في السموات ايج قلنا كان الاتخاذ
بالمواضع الالهة لا يندعي صحة الهة في نفس الامر بل يكتفى بصحة كون الماخوذ لها باذن الله مظهر لله الله بحججه من جدد نفسه
وظهوره برفيقه فالله ههنا نوايرها انكم على اذن الله والهة شئ مما اخذتموها الهة قلنا كان الامر للتعجز والمقصود من نفي البرهان على المدعى
فالله هذا ذكر من يعنى في مقام التعليل لعدم البرهان يعنى هذا الطرح ذكره مع موجود وصحاهم ثم ذكر من قبل ولا يمكن في احكام من غير
ولا في احكام من قبل ما يدل على اذنه نعم في اتخاذ ما اخذتموه الهة بل اكثرهم لا يثبتون شئ الاول نعم وصفاته حتى يثابها اذنه ومن خصه في
الهة شئ ولا يثبتون الحق الثابت فبعضه هو من غير علم بحقيقة كالحقون والتعبيد بالاكتر لان لافل منهم يعلون بطلان
الالهة ويقولون بالههنا اعراض خفنا شدة وهم الحق بالرفق خيرة شدة محذوف او مبند خيرة محذوف وهم مفرضون عن الحق لذلك
وما ارسلنا نجل خالته من قبلك من رسول الا بوحي اليه لا اله الا انا فاشهد ان لا اله الا انا فاشهد ان لا اله الا انا فاشهد ان لا اله الا انا فاشهد
ان وصي الرب وخاطب الامر بالعبادة ويجوز ان يكون قوله وما ارسلنا عطاء باعنا المعنى ويكون فيه معنى الاضرب والشرع كما تقدم فالحسين
فالله نوايرها انكم هذا ذكر من يعنى ذكره من قبل ليعلمهم انهم على اتخاذ لان برهان هذا المطلب ليس الا الوحي فليس في الوحي اذنه
من خص في اتخاذ السواء بل ما ارسلنا قبلك من رسول الا بوحي اليه بالتوحيد وخلع لانا لا بالاشراك واتخاذ لانا لا بالاشراك واتخاذ لانا لا بالاشراك
باعنا المعنى كما قاله فلو اتخذنا الهة وجعلنا الله لنا الهة وقالوا اتخذوا الحزن وكذا يعنى العالدين بان الملائكة بنات الله العالدين بان ههنا
ابن الله والشيخ ابن الله سبحانه نزهة عن لصاحبه والولد بل الملائكة والشيخ وعزيم عباد الله متكررة اعلم ان الاشياء كما سبق ذكره
حفا بقها وذا انها احبار عن فعلها الايجوز واسماها واسماها جارية على تلك الفعل وان الانسان اذا باع البيعة الخاصة للولوية
بحصله فله هي فعلها الاخرة وتلك الفعلية تنعقد بالولاية كانه عاقل بالابن بالانتماء من له نسبة الى صاحب
الولاية والبيعة وبغيره من تلك النسبة بالنبوة والابوة وبهم المنطوق الصريح من قوله صلى الله عليه وسلم ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله يصلي
على تلك النسبة انما نسبة بين العبد وبين الله وبهذا الاعتبار فان اليهود عن ابناء الله وبهذا الاعتبار وبهذا الاعتبار النسبة المحمداية

وانما كان الالهة صيغ
نسخ صيغته لان الالهة
وصيغته بالانتماء الى الله
انما هو في النسبة وتبين ان
الاشياء في النسبة وتبين ان
مطلقا تنفرد في النسبة
وتبين ان النسبة في النسبة
وانما كان الالهة صيغ
نسخ صيغته لان الالهة
وصيغته بالانتماء الى الله
انما هو في النسبة وتبين ان
الاشياء في النسبة وتبين ان
مطلقا تنفرد في النسبة
وتبين ان النسبة في النسبة
وانما كان الالهة صيغ
نسخ صيغته لان الالهة
وصيغته بالانتماء الى الله
انما هو في النسبة وتبين ان
الاشياء في النسبة وتبين ان
مطلقا تنفرد في النسبة
وتبين ان النسبة في النسبة

طبيعتهم يكون روحانية كما قيل انها انشأها لا يظن كان ذوقها في السجدة والاشارة الى انها ذوق شعور وعلم كما
قيل في مكر خفتا حار فبان هه باجان ومنه مدني جان واستغما لا تسبحا لنسبها فلنك بالبحر والهمر خشية لكو اكب الشايع وما
جعلنا النعاس من الغيبة الى الكلام كما كان ما قبله لغا اننا من الكلام في الغيبة وهو موقوف وحال غرضنا بعد وانكارنا فلو اننا نترجم
بدر بيا المنون كانه قد خلفنا الليل والنهار والمعنون بتغافيرها كما هو مشهود ذلك والجميع جميع النفوس والموايد وما جعلنا البشر
من قبل ان نخلق خادما من سنة افناء الليل والنهار حتى نرتب وتبوا الك مخلودا ينظر من مؤنك ذون مؤنهم فان ميت قهرا لا يدرك
نفس ذائقة الموت لعل لانكار مخلود وتنبؤ كرمعطف على كل نفس ذائقة الموت وجعلنا والاختلاف بالاشبه والاعطية او بالاضيق
والاستقبال للاستغما بان لاخبار من من الماضي الى المستقبل بالاشتر والحق علم ان الانسان ذو مراتب ولكل مرتبة منها شدة
خبر خاصان بها فان المرتبة الجوانب تخرج لها املا ثمان هذه لكن مع عدم الخروج عن غرضنا والفضل والمرتبة القلبية ملائمة لها
والاوصاف الجبلية وشدة لكل منافرة وهكذا وقد يكون خبر مرتبة شدة اخرى وقد يكون خبرا وقد لا يكون شدة ولا خبرا ومعنى
الانبياء الاختباء والخاصة بما لا يبين ان يكون مع الانسان والاختباء بشدة مراتب واضح والاختباء خبرها بان ينظر هو بشدة يتو
نظر الخبر لم يفيض الخبر ويطغى قبله وعنه فان في الشكر خلاصا للطيفة الانسانية من الثواب وللنفس من الرزاق والطلب
خلاصا للطيفة الجينية من ثواب العليين وللنفس من ثواب الحاصل فينته مضد من غير لفظ الفعل والاشارة فيكون
ووعيد وهو عطف على كل نفس ذائقة الموت ومفيد للعليل لانكار مخلود مثل سابقه روي ان امير المؤمنين م مرض فقام
اخوانه فقالوا كيف نجدك يا امير المؤمنين ثم قال بشر قالوا ما هذا كاد امثلك قال ان الله نعم يقول وتنبؤ كره بالشر والخير
فانح الصخر والغنى والشر والخص والافقر فاذ ان الذين كفروا بالله اوبك وبعلى ان يتخذوا ذلك هو جواب لا ذام ليات بالقاء في
الجواب مع لزوم الغناء في الجواب المنع بان اما العبد لله الغناء او كسوف الجواب بقرينة هذه الجمل والاشارة بخبره ان يتخذ
الافقر منه فابده وهو مضد بمعنى اسم المفعول هذا الذي يذكر لكم حاله فيقول اي فابلهن هذا الذي كان يتخذ
كان ضيقا فينا هو الذي يذكر لكم بسوء وبعينهم والخال انهم اولى بالاشارة لانهم مغضون عن الله وعن خلقه واهم
يذكر الرحمن لهم كما في قوله تكرر المسند اليه بالضمير التاكيد والخص لا دفاعي كما يتم لا كما في سواهم ويقدم النظر على عامله لشرافه
بالاحسان الى الرحمن والخص بقرينة الاشياء جنتين جهة ذكر الرحمن وجهه ذكر الشيطان وهوى النفس وانت تقب عليهم اللهم
بجهتها الشيطانية لايجهتها الرخبة فان اولى بالانصاف والنجاة وهم كافرين من الاشياء جهة ذكرها للرحمن ناظرون الى
جهة ذكرها للشيطان فهم اولى بالاشارة وحق بالثوهم والاراد بالذكر للفران او الرماله او الولا يذوق الكل ذكر الله و
الباء في قوله يذكر الرحمن سببية او صلة كافرين خلق الانسان من عجل خلقه منقطع عن سابقها لفظا ومعنى او مرتبطه معنى
جواب لسؤال كان مذكورا او معناه كما قد فات اوامت فلو امتن بطيئنا مواخذتهم الى ان تمهلهم فقال خلق الانسان من عجل
وهذه عبارة دائمة في العرب والعجم اذا ارادوا المبالغة في من يقولون انه خلق من هذا الامر كما تجعل ذلك الامر مادة خلقه وفي
الخرات ادم لما فتح فيه الروح اراد ان يقول قبل ان تمام النسخ فقال خلق الانسان من عجل ساؤنكم بان في مواخذة المنهين فلا
تستعملون في حلول العذاب بهم وهذه لا بد بهذا التفسير ذلك على ان قوله خلق الانسان من عجل مرتبط بمعنى سابقها ويقولون
عطف على قوله هذا الذي يذكر لكم فان في العبد ينقولون هذا الذي يذكر لكم كما اشرا ان يقولون استهزاء بنحو اخر
هذا او هذا الذي بعدون من وعدا القبة او وعدا العذاب ان كنتم ضاؤون في وعدكم لوتبعكم الذين كفروا اني بالاسم الظاهر بضمها
بكرهم واسما اربعة احكم حين لا يكون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم حين مفعول يعلم ولو للشرط والنجاة ضد ذلك والمعنى
لو يعلمون وقت احاطة النار عليهم في الجحيم لا يخرج وعدم فذنبهم على دفعها لعلوا اي منهم ومنكم احيا بالاشارة ولما استهزاء
اولما استهزاء الوعد ولو للشرط وحين ظرف والمعنى لو يكون لهم علم في وقت احاطة النار بهم يعلمون ما حلهم من العذاب ولو للتمسك
وحيث على الوجهين ولا هم ينصرون بمعنى لا بعدون على دفع العذاب بانفسهم ولا يعينهم معين اخر بل انهم يفتقروا لضرب عن حلقهم
الاستغناء من لو يعلمون او لضرب عن حلقهم والضمير للثا واللعنة واللعنة المعهودة بينهم فبهم اي خبرهم بحيث لا يفيهم
شعور وندب ليلضها فلا تب كطيقون ردعها عن انفسهم ولا هم ينظرون لندب دفعها ولو يذو مغذرة او بحران ما فات منهم بالاعمال
الضاحية ولقد استهزئوا من قبل من قبلك سلب ليعمن استهزاء فومد فحان بالذين يخرجوا منهم ما كانوا يذمهم فيون اي القول
والعمل الذي كانوا يذمهم فيون والعذاب الذي كانوا يذمهم فيون فذاعلهم في انحاء لاهنه من كذا كذا اي يحفظكم بالليل والنهار

منه والذين
والذين الذين
خبرها ما في

⑧

منصوبين المحافض ولا يضرهم بقدر ما علم انهم لا يقدرون على دفع الضر عن انفسهم علم انهم لا يقدرون على جلب النفع ودفع
الضرر عن الغير وما لا ينطق ولا ينفق ولا يضر ولا ينجي العباد اقول لكم بعد ما بان فيهم صفتهم بحسب لا يمكنكم انكاره فظهر انهم لا ينجيهم
ومن يغفونهم ذاف كل كلمة ازجاء به بظهره انهم لا ينجيهم من ذنوب الله اقلوا انفسهم فلو ابقوا الهجر عن الحج كما هو بدني اهل كل نما
من التوسل بالفضل والشفعة وسائر التهديدات مثل التكبير والتسبيح بعد الهجر عن الحج والعلم بالخطيئة من انفسهم حرقوه بقدر ما
استشارهم منهم فلو احرقوه ولذاتك فالصادق ان فرعون ابراهيم واحطابه كانوا الغرر تشده وكان فرعون مؤمرا واحطابه
رئيسا لما استشار احطابه في موسى فلو انهم وخواه وانسل في المذاخر حاشين وانصروا اليكم فاحيطين يعني لا شطرا الى مقام
فانكم لا يقدرون على حمايته وانصروا اليكم قبل ان يجمعوا اليه الخطيئة ان الرجل منهم لم يرض فوصي من ماله لا اشتراء الخطيئة المرة تغفر لغيره
بخطيئة فلما ارادوا ان يلقوا ابراهيم في النار لم يقدروا على ذلك فاشدتها ابا بلقيس فدلكم على الخيق وهو قد مضى صنف قوه
فيها ثم رمى في النار فلما رموه فيها فلما انا ذكوتي برذا فان النار ان كانت بالنسبة الناجح اذا اصبحت خطاياها وامرها اليكم بالنسبة اليه
حاطة شاعرة ما مودة وسلا ما في الحجر ان ابراهيم بعد ما قال الله كوني برذا اضطربت شياحي قال وسلا ما على ابراهيم لو لم يقل على
نصارى برذا وسلا ما الى اخره لا بد على كل احد ولذاتك كانت تحرق خير ابراهيم وفي الخبر لما وضعوه في الخيق النقي مع حيرت من زهلوله
فقال يا ابراهيم عليه السلام هل لك الى من حاجة فقال ابراهيم اما اليك فلا واما الى رب العالمين فعم وانحط حيرت بل وجلس معه بحدته
في النار ونظر اليه ثم رد فقال من اتخذ الهة فلنخذ مثل اله ابراهيم عليه السلام فقال عظيم من عظمت احطابه ثم رد في عزيمت على النار
لا تخف فخرج عمود من النار نحو الرجل فاحرقه فامن له لو طلق عليه السلام نقل انه بعد ما انى ابراهيم عليه السلام الى مزود وعلم مزود انه ابن اذ قال
لا زخني فكنتم هذا الولد حتى فقال هذا عمل امه فدعا مزودا فقام فقال لها ما حملك على ان كمنيني امر هذا الغلام حتى فعل بالهنا
ما فعل فقال لها الملك نظر امي لوجنتك قال وكيف ذلك قالت رأيت نعلين في اولاد وجنتك فكان يذهب للنيل فقلت ان كان
هذا الذي يطلبه دونه الله ليقبله ويكف عن قتل اولاد الناس وان لم يكن يتبع لنا ولدتنا وفلظفرت فشاكت فكف عن اولاد
الناس وصوب رايها وصحبهم احراق النار لا يبرهنهم ما اشرنا اليه في اول سورة بني اسرائيل في خبرها من غلبة الملوك على الملك
وبعد غلبة الملوك على الملك يرتفع حكم الملك فلا يحرق النار الملكة لجنم الملوك من تلك الغلبة يقع على الارض والبر على الماء والظلم
من غير فرق وسقوط وادوية كبدنا فكلنا هم الاخيرين لانهم فعلوا ما يطفون به نورا لشي في الارض جعلت افاية جهدهم حجة صلابهم
قد بل خسارهم ولما راوا انهم لم يجره النار مزودان بنفوسهم من بلادهم وان يمنعوه من الخروج بما شئته وقما لم يفتحهم ابراهيم خذلان
فقال ان اخذتم بما شئتم فمالي فان حتى عليكم ان تردوا على ما ذهبتم في بلادكم وانصروا الى فاضو مزود ففضو الى ابراهيم ان
يسلم اليهم جميع ما اصاب في بلادهم وقضو الى احطابه مزودان برذا على ابراهيم ما ذهب من صبره في بلادهم فخير بذلك مزود فابراهيم
ان يخلو سبيله وسبيل ما شئته وماله وان يخرجوه وقال له ان يعنى في بلادكم اضد دينكم واخر بالهتكم وتجنباة ولوطا الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين يعني تجنباها الى الشام قبل بركة العائمة ان اكرالا ببناءة بعثوا منه فانشرت بركانهم للنبوة والاخر في بني العا
وانه اشرق بقاع الارض من حيث التمس الصورة وقهنا له انطق بعد خروجه الى الشام وبقائه فيها مدة مدبرة وبعقوبنا فله صفة
فان التافلة العظيمة والغنية والنقل النفع فكل اى كل الاربعه والثلاثة والاشين جعلنا صالحين وجعلناهم ائمة يهتدون بامرنا لا
بامر الشيطان ولا بامر انفسهم ولا بشركه نؤمن منهم ما ورجنا اليكم مثل لوحي الى رسلنا فانهم كانوا رسلنا لخيرت مطلقه واما
الصلاة مخصوصه اسقطا الشاء عن المصلين المصان اليه مقامه واثباته الزكوة مخصوصه لكون الصلاة والزكوة اهم الحزرات بل
لان ليس الحزرات الا الصلاة والزكوة ولذلك صرح بهما بعد ذكرهما عموما وكانوا لنا طابدين لا يغفرا من الشيطان والنفس الهوى
اشارة الى مقام الاخلاص لله هرة من السالكين ولو طاع عطف على كلا او على مفعول جعلناهم عطف للمعز او منصوب من باب الاشغال
والجمله معطوفة على جملة كلا الصالحين ائمتنا محكم حكمه علمية وعلما نكبر الحكم والعلم للاشارة الى ان ما اشته كان بغير من كثير وتجنباة من
الغربة التي كانت قبل التجنباة في اسناد عمل الجنات الى الغربة تجاز عطف الى اطلاق الغربة على اهلها مجاز لغوى وهو مجاز في الحديث انهم
كان قوم سوء يفتح التبن انهم من المسائة واصنافه القوم اليه للاشعار بالمباغضة في مساكنهم كانتهم صاروا قوما منسقين اليه يفتنون
وادخلناهم في دجننا في دار رحمتنا التي هي الولاية بان حققناه بها انهم من الصالحين المستعدين لذلك فلم يكن فعلنا ابراهيم
من غير تيسر ونوحا على عطف على لوطا او على مفعول تجنبا او بتقدير مفعنا او شرفنا او كروا ذكر مكره او نادى من قبل فاستجنا اليه تجنبا
واهدل تكرار تجنبا لنا كبدنا عطف على المفعول ولغيبين ما يخفى منه فانه يخفى من الكرب العظيم الذي لم يفعل احد من الانبياء

وهو عرفناهم الله بنيا واهلها او مشقة اذى فومهم ففقدناه له نجبتنا بالنصرة من الكرم والذين كذبوا بآياتنا الاله فبذره من الانبياء الغظام والصفحة
والانسية من الازادات والهيبة والرجوات الغفلا لنبذ والمكسرة والمسامات المنددة والمبشرة انهم كانوا قوم سقوا كافرنا لهم اجعيتن وذاود عطف
على نوحا وهو بنعد بن فعل محذوف مثل نوحا وسكبان اذ يحكمنا في الخرش في الزرع والكرم اذ نفشت بذل من اذ يحكمنا او ظرت احكاما في
قمتهم لقوم وكما يحكمهم شافدين جلد خالته بنعد بن فعل او مغطوفة على يحكمنا او نفشت والانبان بالمضارع بعدا وفي الضمنا بالماضية
لجعل اذ مبطله عن المضمة او تصوننا بحسنه بصورة الحال المشهودة والمقصود من قوله وكما يحكمهم شافدين اي ظالمين او خاصين ان
حكمهم لم يكن في غيبة متاعه لا يميز الحق من الباطل عندنا او كانا ظالمين حيننا يحكمنا بآياتنا كما في مشيئة فاعلم بنفوتها بازايمنا بل بوحى مشا
فلا يهول احدنا منهما حكما بالاجتهاد وخالفنا حد هما الاخر كما قيل ذلك والانبان بضمير يجمع في قوله يحكمهم للاشارة بان الحاكمين كانوا
منعددين لان ذاودم جمع جميع اولاده للايمان ويجوز اذ جاع الصمير الى الحكماء والى مجموع الحاكمين والمخا كين فقههنا هنا سكتان بين
او حينا الى سلبنا ان الحكماء او الغنى من حيث حكم الاصل في حجب الوصف مكان حكمنا سكتا كان ساجدا فلم يكن نهيننا سلبنا عليتنا
بجهيل لداودم ولان ذلك قال وكلا اننا احكاما وعلمنا من الضاد ان الله كان اوحي الله عز وجل الى النبيين ثم قبل ذاودم الى ان بعثنا الله ذاودم
اي ضم نفشت فما تحرت فلصاحبنا محرت ربنا الغنى ولا يكون الغنى الا بالليل فاعطى صاحبنا زرع ان يحفظ زرعنا بالهار وعطى صاحبنا
الغنم حفظ الغنى بالليل يحكم ذاودم بما حكم به الانبياء من قبله فاحي الله عز وجل الى سلبنا ثم لى ضم نفشت في زرع فطير لصاحبنا زرع الا
مناخرج في بطوننا وكنت جربت لستنا بعد سلبنا ثم وهو قول الله لم وكلا اننا احكاما وعلمنا حكم كل واحدنا بما حكم الله عز وجل في خبر اخر
عننا اوحي الله الى ذاودم اتحنا وصيتنا من اهلك فاستدس في علمه ان لا ابغث نبيا الا وله وصية من اهل ذواته ولا عدوه ومنهم غدا
كانت امة بعد ذاودم وكان لنا محبا فاعطى ذاودم علمنا حيننا ما الوحي فقال لهما ان الله اوحي اليه بامرنا ان نغذي وصيتنا من اهل فقال له امرنا
فلم يكن ابى فالى ذلك اريد وكان لنا بوق في علم الله المحموم عنه انه سلبنا ثم فاحي نبينا ذلك ونفعا الى ذاودم ان لا يجل دون ان بابك امرنا
فلم يلبث ذاودم ان ورد عليه وجلان بخصمان في الغنى والكرم واوحى الله عز وجل الى ذاودم ان يجمع ولدك من فضي يهينه الهضبة ضا
نهمو وصيتك من بعدك فجمع ذاودم ولده فلما ان فضل الخصمان قال سلبنا ثم با صاحبنا لكرم مني دخلت عنم هذا الرجل كرمات
قال دخلت لبله قال قد فضيت عليك با صاحب الغنى باولاد غنمك واصوافها في طامك هذا ثم قال له ذاودم فكيف لم يفضض قارب
الغنم وقد قوم ذلك علمنا بى اننا نيل فكان ثمن الكرم فبته الغنى فقال سلبنا ان عليه السلام ان الكرم لم يثبت من اصله وانما اكل حمله
وهو طامد في قابل فاحي الله عز وجل الى ذاودم ان الفضل في هذه الغضبة منا فضي سلبنا ثم به با ذاودم اردت امرا واذنا امر اخر فاعطى
ذاودم على امرنا فقال اردنا امرا واذنا الله نعا الى امر اخر ولوركن الاما اذا الله فقد فضينا بامر الله عز وجل وسلمنا وكان ذلك
الاوصيتا لم يرضهم ان بعدوا وهذا الامر فجاوزوا صاحبنا في غيره فكم يكن الاما من الله ففقدنا ذلك باختلاف في اللفظ وفي
المعنى وسخرنا النخيل فمضى في سورة البقرة انه جعل اذ اذ النخيل بقاء لارادة السخر مع ذاودم فيحبال ظرف لغو متعلق بسخرنا او سخرنا
خال من يحبال واما غلفه به بيجر فانه يعيد للزوم لظلال لا يجنب بين المعول المصنوع والعامل في غلفه فيحبال بدل على ان ذاودم مثل يحبال بسخره ثم
وجعل خال من يحبال بسخره لكون يحبال بسخره لارادة السخر خال ومنافعة فيل يجوز ان يكون من السخر ومن السباخذ والظن عطف على
يحبال او مقفول معه ومنه بالرفع على انه مبني على محذوف سخر وعطف على المرفوع المتصل على ضعف وكما من قبل ذلك فاعطيت امثال ذلك فلا
يبعد ان فعل با ذاودم ذلك وامثاله وقيل انه صنعت لبوس كرم لى ما يلبس والمراد به الدرع بقرينه قوله لم لخصمنا من لاسكم وهو بدل
لكم نحو بدل لاشمال ومنه لخصمكم بالهاء الخنابة والضمير حينئذ لارادة او لبوس والله بظننا لالغناث وقرة بالهاء الوفا بنية والضمير
للصنعة او لبوس باعنا المعنى في معناه الدرع وقرة بالثون فعمل انتم شاكرين بعبادتنا كان الامر على هذا المنوال فاشكر الله تلك النعمة
الغضبية وسخرنا لبوسنا الرجح خايفة شديدة الهبوب بحيث كان خدوها شهما وقد اجمعا شهما مع انها كانت رخاء وطير بكمها كان في لبسنا
يا مريم يا مريم ان الى الارض التي انا فيها انا الشام فيل كان سلبنا ثم بسيرة الشام بكرة واليه واما وكما في ظننا ظالمين فكان اعظا واما ما عطف
لن يخطى واما كما ما منك من ربك عن علم بالاغطاء والامساك والمصالح المترتبة عليهما ومن السباطين من يعوضون كذا ظاهرا ونهنا
سلبنا ثم وهي تحب السباطين وابتداه ومن معطوف على الرجح او مبني خبر من السباطين كانوا يعوضون في الحما لاجزاء الجواهر الثمين
سلبنا ثم ويملكون عملا دون ذلك كبتا المذنن والمقصود ليجب ونخل يعفون الغضبية كاجواب واخراج الصنائع الغريبة وصنع ما يشاء
من مظاهر وبما قيل وكما لهم خايفين حتى لا يخرجوا من مزع ولا يفسدوا قلوبهم ملكه واهل ملكه فاقرب عطف او بنعد بن فعل
ثم مثل نوحا عليه السلام اذ ادعى ربه في مشيئة الصرورة بكسر الهاء بنعد بن فعل او مضى بين السماء معنى الضول وانشد

وانهم مبتدأ مؤخر وفاعل من عن الخبر حرام خبر مبتدأ محذوف والمراد بالهزيمة اهلها بطريق المجاز في المحذوف والمجاز في اللفظ والمغنى من منع على
اهل فريضة اهلكا هم عن الخبوة لا تاسر عدم رجوعهم الى الجحيم لا يكون الا ذممة او الى الانسانية او الى الله
او ذلك المذكور من عدم ضياع التمس عرام على فريضة اهلكا ها لانهم لا يرجعون الى الانسانية او الى دار القواب واهلكا ها لانهم لا يرجعون
عن عيبتهم على ان يكون لغيا لا اهلكا ها وكون انهم ينفذون الامم موافق معنى لفريضة كسرهم ان وكان الاذوق بمقابلة الفريضة لا في كسر
الظن ان يقول تعالى ومن عمل من الشيات ومن لم يعمل من الصالحات سواء كان مؤثما ام لا او من لم يؤمن سواء عمل من الصالحات او لم يعمل
فلا شكر لغيره لكنه عدل عنه واقام بحسنه فاد هذا المغنى مع شئ زائد وهو هلاكهم على الانسانية واهلكا الله لهم وامتناع رجوعهم
الى الانسانية والى دار القواب حتى لا ينجح باجوع وما جوع فاد هذا لعل الصالحات ولعدم كفران التمس او محرم الرجوع او محرم الرجوع
عدم الرجوع ولعدم الرجوع عن المغنى والمراد بانفساح باجوع وما جوع انفساح سدا هم وقد سبق في سورة الكهف تبيا باجوع
وما جوع وناويناها ووجه منع صريحها وهم من كل حدب يرتفع من الارض يتسكئون اى يشرعون والضمير لبا جوع وما جوع اولئك
وفريضة من كل حدب يتسكئون وهو يؤيد رجاء الصميم في التماس فان يحدث بمغنى العبد على ان امثال هذه من الرموز التي رمزها الاكابر
من الانبياء عو والصالحاء والمنظور من محكا بانها ليس الا التنبية على الرموز الالهية وليس النظر من الله نعم ولا من خلفائه الى صورة الشمر
والمراد بتاجوج وما جوج في العا لم الصغير جودا بليس المولدة كالحسنة التي بها لا ينال من تقبولا لولا ان يجعل صاحب لولا سدا انهم
وبين بني ادم الذين تولدوا من اخوان الاله بها لا ينال من تقبولا لولا ان يجعل صاحب لولا سدا انهم
التفسر واكلا ما وجدوا فيها وهرب بنو ادم من صحبة النفس فاد انهم فلا يتجسس نل وهذا لا كان باجوج وما جوج من صريح في كسر
التاس من صريح من سدا انفساح لوعده الحق يعني سدا لاختصاص وظهور الظاهر على الله فريضة الالهية الصغرى فاد في الايمان بالعتا واد
المغناجاة لنا كبد لصوق الجاه بالشرط والضمير للصغرى او منهم بهنره لا ايضا شاخصه مبتدأ مكف بالمرفوع عن الخبر وخبره انفساح
الذين كثروا الا الذين امنوا فاتهم عن الاهوال ذلك اليوم امنون فاد لكثرة الهول ذلك اليوم واد انهم به يفي انفساح هم مفوضون لظن
واقا المؤمن فاد لالت بالآخرة وبما يرتفع في ذلك اليوم كانه لا يرتفع امرها بالعرفان ولا يكون له امرها اذ كان كمالا وغيا لكا مل فديرة اهوا
ذلك اليوم لكن لا من حيث انما به بل من حيث كرهه بالارتقاء بتفكير الهول الى فائين باو بلنا قد كافي غفيل يميز هذا الوحد وليركن بتفكيره وتغلبه
وتسعد لكا طالمين بل لم تكف بالغفلة من هذا وكافا ما بين لصند هذا وقد خلفنا الله نعم للعل لهذا والاس به انكم ولا تعبدون مشدا
جواب لسؤال مفترق بتفكير الهول كانه ميل ما يقال لهم فقال الله نعم يقول انكم قد تعبدون من دون الله لى خالكون ما تعبدون بقضا غيرهم
او ما تعبدون من دون الله فاد الله فاد الله المضايعين باذن الله كالا لبيبة تم واوصبا منهم م حصب بحصم والحصب الخطب ظلوا
ما به من التار ولا يكون الخطب حصبا حتى يجرى به كتم لها واد دون لام لها زائدة للتقوية وكلمة تاكيد للجملة الاولى والمراد بالخطاب لخطا طبون وما
يعبدون بتفكير الخطب لو كان هو لا اله الا الله ما وددوها من انفس جواب لسؤال مفترق ناش من سابقه كانه فاد فاد حال
هؤلاء الالهة فوق لو كانوا الهة ما وددوها او من انفس منقطع عن سابقه لفظا ومعنى ودد من الله على الحاضر من الخطا طبون بعد
التسجيل على الاله بالورد ودد في التار وجواب لسؤال مفترق بتفكير الهول كانه ميل ما يقال حين لورد فقال تعالى انفساح
لهم لو كان هو لا اله الا الله ما وددوها وكل من العباد يدين والمعبودين فيها خالدين كهم فيها زفير نفث شديد لشدة التعب وهم فيها
لا يقنعون لشدة الهول وعدم استئثارهم بالاضواء ولصمهم ولا يجمعون ما يفتهم ويزجهم والاشكال بان المعبودين سوا
الله لا يكون كلهم مستحقين للتارة فان الشمس والقمر وما سائر النجوم والملائكة وعيسى م قد عبدوا والنبوا مستحقين للتارة ولا راضين
بعبادة الناس لهم فاد فاد بان الخطاب لما يدى الاصنام واما انهم مستحقون من هذا الحكم بقوله ان الذين سبقت فاد بمنزلة الا الذين
سبقت كما اشير الى هذا الوجه في الخبر وبان المعبود حقيق في ذلك العبادات هو الشيطان المصنوعى الحقى الذي كان من زيار العباد بدنه
عبادته كما دل على خطا باللائكة هؤلاء اياكم كما نوا يعبدون فلو اسخطا ناسا ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الحق كثرهم هم
مؤمنون ان الذين سبقت لهم منا الحسنة جواب لسؤال مفترق وذلك اكد استخفا اولئك تكرا ابتداء باسم الاشارة الى العبد المحم
لشامهم عنها بتفكيره عن عذابها ومنسب المهاجرة لا ينافي قوله وان منكم الا وادها وقاميل ان هذه فاسحة لللائك
بعبادتها لا يقنعون حبيبها محبس صوت يحس به وبجمله خالسا ومن انفسه جواب لسؤال مفترق واخبر بعد خبره وهم
فيما استسخطا فاستسخطا خالدين لا يجرى عنهم الفريضة الا كبر ربيع الالهة الكبرى فاد فاد من فريضة الالهة الصغرى وقيل هو الفريضة
الاخيرة وقيل هو حين يؤمر العبد بالتارة وهما راجعان الى لا اله الا الله وقيل هو فاد فاد اذ اطاعت على اهلها وهو عبيد الالهة

[illegible]

عشر الجزء السابع

عن نفسه فادبروا الله حاله من انفسه جواب لسؤال مقدمه المفسود بغيره الغالبة ما قدر واعلنا حق قدره حيث عدلوا به مثال
الاختصاص التي لا تقلد على شيء ان الله في مظهر خليفته هو على القوي ذو قدر على اي عدد وادعير لا يمنع مانع من زاده فكيف يكون
هذا القوي العزيز مثل هذا الضعيف العاجز الذي لا يمنع مثل الذي بان عن السلب من دوله يكن هذا التمثيل مراد او كان المراد ان الاضمار التي للظهور
بالترغيز لا تقلد على خلق مثل الذي بان بانسلبها الذي بان بالترغيز ان لا يستغده منسلكا كان لقوله ضرب مثل فاستعملوا له مساعدا على اذكرنا
لمن كان جاحدا الى نادى في قوله ضرب مثل ولا يكلف القول ضعف الطالبي المطلوب قد اشرف في الخبر الى ما ذكرنا الله يخطف من الملائكة رؤسا ومن انصار
يختار اصطفاء الرسل سواء كانوا من الملائكة ام من الناس فيصوّر على الله فالكم لا تكونوا من المخلوقات التي هي لسان الله الى الله وتخلعون
بارادكم خليفة ان الله سمع بانوا جميع العباد من الملائكة والانس فلان يضطرب للرسالة لا يسمع ما يقوله الرسول انهم يصيرون فاقولوا
الكل فلا يخفى عليه شيء من المكنونات حتى يقع خبره على غير الصلح ويضع الخطاء في اخبات الخلفاء بخلافكم ويجوز على ما فسرنا الالهيات ابغدان بفسه
الاله هكذا الله في مظهر خليفته هو على يضطرب من الملائكة رسل من رسل الانبياء والاصفياء والى العوالم من عالم الطبع للملكوتين انبياء
امورها وفضاء ما يلزم وفضاءه ومن الناس رسل الى العباد من الانبياء والرسول من اوصيائهم ومشايعهم ان الله في مظهر على سمع بصير في كبر
فيما ضنى ان علما بعلوته هو المشبه وهي تخرج جبهتها الى خلق بعلى بوجهها الى الغيب بالله يعلم ما بين ايديهم بغية يعلم في مظهره الذي هو
على ما بين ايديهم اي ما بين ايدي الملائكة والتاسع من الدنيا والاخرة او من الماضى والمستقبل وما خلفهم الى الله
في مظهره وتخرج الامور وقد ورد في خطبة من ابي الخلق الى حناهم على ثم تاذعنا ورسلا الذين هم المؤمنون حفيضا للظلال وشريفا لهم ولخبا
لشانهم بذكر اوصافهم الفخمة وفضلهم العظيم بالنسبة اليهم فقال يا ايها الذين آمنوا اذكروا كرم الصلوة وانواضعوا للربكم واتجدوا واصعدوا الصلوة
اونواضعوا غايه التواضع لربكم واعبدوا ربكم اخرجوا من انابناكم بركوعكم وسجودكم وصبروا احرازا من عبوديتهم انفسكم وعبدا للربكم
واضعوا الخبر لكم فليكون قد ضنى كثر ان الترجي من الله واجب اعلم ان الاله الشريف اشار الى انساب الكبر واستغفارهم فان استغفارهم
وان كانت لا احد لها ولا لها به لهما اجابتهما محضو في رتبة كما اسلفنا ذلك مكررا الاولا للفر من المخلوق الى الحق وفي هذا السفسيفسا
الانانية التي هي من المخلوق بحيث لم ينو نسبة الفعل الى من السالك بل الى الفعل من الماعدا الظاهر في وجوده وفي بطنه من سفره من المخلوق الى الحق وبعد
هذا يكون السفسيفسا من الحق وفي هذا السفسيفسا انانية التي هي رتبة الوجود لذاته ورؤية ذاته وعماذ يكون باقية يكون سفره من الحق الى الحق ولم
يكن عبدا لبقاء انانية ما عليه فاذا انسخ في هذا السفسيفسا لم يبق له ذات واثم من ذاته صار عبدا لله فانما من الله ويكون سفره بعد ذلك في الحق
فان ذكرنا الغنى الانانية وبقائه بعد فناه يصير محسنا وفعلا للحرمان فانه في السفسيفسا الاول والثاني بواسطة بقاء الانانية لم يكن فعله خيرا على الاطلاق
وفي السفسيفسا الثالث لم يكن فعله من حيث يكون فاعلا للشيء وفي هذا السفسيفسا هو السفسيفسا بالحق في المخلوق يكون له انانية بانانية الله وفاعلة بقاء الله
ويكون فعله خيرا على الاطلاق والى هذه الامثلة اشارت الاله فانه استاذ يقولوا انكمو الى السفسيفسا من المخلوق الى الحق ويقولوا السفسيفسا الذي هو
خروج من الانانية من نسبة الذات الى العقل السفسيفسا من الحق ويقولوا واعبدوا ربكم الى السفسيفسا بالحق في الحق ويقولوا واضلوا الخبر الى السفسيفسا
بالحق في المخلوق ولا ينافي ذلك الخطاب كمال الكمال في تفسير الاله بالانانية فان الكمال لا يكون جامعا لجميع المراتب يكون له على سبيل الاستغفار من
المخلوق الى الحق ويخرج من الحق في المخلوق فلا شرا في اللغات وفي تفسير الماعدا وفيما بعد هذا الى الاستغفار وكيفية السلوك فيها زاجه وفي الله حق
جهادهم لما كان الخطاب لا لمحبة خالطهم بهذا الخطاب لا فسر هذا التكليف لتبينهم تكليف عما لا يظان بل يقال لهم جاهدوا في الله حق
جهادكم لاحق جهادهم فان حق جهادهم في الله على الاطلاق وحق جهادهم الا باني بالله ان لا يفتي شيء من انانية العبد ويقتضي بعد فناه بحيث لا يخط
الحق في المخلوق والمخلوق في الحق من دون نقصا الشيء منها فحافظ الوجود والكثرة على ان ينجح لا يندرس الا صاحب الجمع المطلق يعني صاحب الولاية الكلية
والرسل الى الكلية كافيلا جمع صودت باجنين معترف من باب جزر سلطان شكرت هو اجنبكم استنباف في مقام التعليل وما يملك
عليكم في الدين من حرج عطف على قوله هو اجنبكم وبعد التعليل ابطر والذين كانت في مكررا عبارات عن صورة الملة التي هي احكام الغاية لا من ملة عن
احكام الايمان الغلبة عن طريق النفس الى القلب الى الروح والروح الى العقل وهكذا وما جعل الله لاحد في شيء من ذلك حرجا فان التكليف في
الوسع واذا بلغ السالك الى الطريق كان له وسعة لا يضيق معد مثلها فانه مادام يكون سائكا الى الطريق يكون في ضيق وخرج وفضي فلو ان بلغ الى الطريق
الى الله وهو مثال شجرة وملكوت شجرة لا يضيق معد وقبضه بالبسط وطفه بالاطمئنان ونقبه بالراحه ورفنا الله وجميع المؤمنين ملة ايكم ابراهيم في هذا
اشاره الى ان تربية الاله لا يملك محمد كافر هالنا واذا اريد بالابوة الابوة الروحانية كان التفسير من التبريد الى التا ويلو ضد في هذا التفسير
من ما منسب الى ابراهيم بالتوبة وهذا الانسحاب لا يكون الا اذا صدق الاتصال بالبيعة العامة ان لم نقل بل يردم البيعة الخاصة للولوية في صدق
هذا النسب فهو ابراهيم والله سبحانه السليلين من قبل بعض من قبل هذا الزمان ومن قبل هذا العالم في العوالم العالمة وفي هذا

فرد ما مفيد للعلم لم يكن بين الجمع والفرد فرق والمحافظة المواتية على الشيء بالذات عن المحافظة عن الصبائح المحافظة على الصلوات والفاليح والصلوة
والفاليح بالذات عنها ودفع التيسر الجنب والانساع من المداخلة فيها وحفظ حدود كل منها والذم عليها على كل تحصيل لا يترك الصلوة الفاليح
في وافتائها لا يفتل عن الصلوات الصلوة والفاليح الذكر والفكر وذكر الصلوة بذكرها أولا بوصف شعيع فيها الله هو من احكامها الباطنة واخبر
بوصف لمحافظة عليها الله هو اعظم من حفظ صورتها واحكامها الظاهرة وحفظ مغنيها واحكامها الباطنة للاهله ما يشاء لها ولا يشاء الى ان ياتيها بجني ان يكون
مفني الكثرة ونحوها والاشارة بالصانع ههنا للاشارة الى ان محلات الصلوة الباطنة والظاهرة متحدة في المحل والمحافظة عليها من اجل
غلتهما فيكون متحدة في المحل فيكون متحدة في خلاف سائر الاوصاف اولئك العظام المحضون باوصافهم العظيمة هم الوارثون حفيظة لا غيرهم فان دنا
غيرهم ان كانت من قبل وانه الاموال الصلوة والذكران لاخرية المحبة لترك من بعده من الوارثين وان كانت من قبل وانه درجات الجنة والتركيب وانه
بلا كانت تطفلا لاولئك العظام فاني باسم الاشارة العبد اشارة الى تخفيفهم واحضار الهم باوصافهم المحبة والى ان يضمن الفصل تأكيد الحكم واشارة
بالمحض لغيره لئلا يفسد بعد المحض الذي يرون الفردوس لم يزلهم الوارثون الفردوس فيهم اتمامهم الوارثون جميع ما يمكن ان يورث ليكون اليه
في مدحهم والفردوس يطلق على الادوية التي تليق بمراد الله يكون في جميع ما يكون في البساتين على طبقات الجنة وعلى الطبقة العليا
منها وبوتق ويدكر وهو عربي ورومي واسمها في محراب هم فيها خالدين الى ابد اشارة الى تمام التمتع بما فيها بعد زوالها اعلم ان الانسان من
بد وخلفه التي هي خلفه بطفلة اولى مادته وفراها في فراها يمكن يكون بالقوة في جميع ما يمكن ان يحصل للانسان وكل ان يحصل له ضلعة من فلبس الاشارة
التي هي فلبس الاشارة وكل فلبس يحصل له يكون من رتبة من الولاية التكوينية التي هي سارية في جميع الموجودات بكل بعد من رتبة المادة وفرد من الولاية
لفلبس من فلبس الاشارة وكل فلبس يحصل له يكون من رتبة من الولاية التكوينية التي هي سارية في جميع الموجودات بكل بعد من رتبة المادة وفرد من الولاية
الوارثة مستمر الى ان الولاية المرافقة زمان البلوغ وغيره من الخلق والاشارة الى ذلك دفع بين تصرف الملك والشيطان وبين التمسك
الى التحرك النسبة الى الشيطان بالقوة فاذا تصرف في الشيطان صار نسبة الله بالفعل وكلما حصل له فلبس من تصرف الشيطان صار ذلك الفلبس ارضا
لعم الشيطان وكلما زاد تصرف الشيطان اشتد فلبس النسبة الى الشيطان واشتد بحسبها الفلبس الحاصل من الشيطان حتى اذا حصل له
جميع الفلبس لئلا يسئل ملك الشيطان في اتباع الشيطان في جميع ما مال الشيطان وجميع ما يشبه بصل الشيطان من اجزائه و
اخره فاذا تصرف في الشيطان صار نسبة الله بالفعل وكلما حصل له فلبس من تصرف الشيطان صار ذلك الفلبس ارضا لعم الشيطان وكلما زاد تصرف الشيطان
افرب التمسك بالبلوغ من الخلق جعل الله وساطة بينه وبين خلفه لئلا ينفذ الاوصياء حتى يكونوا بظاهريتهم موافقين للعباد ويكون العباد
مدحهم بهم بعد اكمالهم حتى ياتوا بهم وينسوا الى الله بالتوسل بهم ويكون التوسل خلفاءهم معانين لهم في قبول تصرف الشيطان في توسل
بهم بالبيعة العامة والبيعة الخاصة فصرف الشيطان حصل النسبة بينه وبين الشيطان بذلك النسبة بصل الشيطان بايع معه البيعة العامة والخاصة
وكلما حصل له من جهة تلك النسبة من افعلبات كان فلبس الولاية والشيطان كان ارضا له من صاحب الولاية الطفلة حتى حصل له جميع فلبسات الولاية
الطفلة من طبقات الجنان والفرد بين هذا الارث والارث النبوي الصوري ان الارث الصوري لا يحصل لانك ما دام المورث لم يرفع يده
بالوثة عن المال الموروث وعن الوارث وما لم يقطع النسبة بينه وبين الوارث وان الارث المعتبر لا يحصل للانسان ما لم يشهد النسبة بينه وبين
الوارث وما لم يضع المورث يده على الوارث وبحسب شدة النسبة وقوة وضع اليد يكون زيادة الارث وكثرة المال الموروث وهذا الارث موجب لعدة الوارث
وكثرة ما لا يحصل الارث الصوري لما كان لكل انسان قوة مندبة للجنان وكان ذلكا في جميع درجات الجنان التي كان للانسان قوة الوصول اليها بمنزلة قوله
المولود له القوة واذا وصل الى احد هاتين الاخرى لم يزلت ما الوارث وورد ان منازل هاتين الجنان في جميع برئها اهل الجنة منازل اهل الجنة والجنة
برئها اهل الجنان يحضر برئ كل من الناس من منازل الاخرى لهذا التناسب جميع اطلاق التوارث فعلى ما ذكرنا من محض الولاية الذين يرون الفردوس من
صاحب الولاية الطفلة او مع شابههم من اهل الجنة وكذا خلفنا الانسان من سلالته من طين عطف على دافع المؤمنين ووجه التناسب بينهما ان فلاح المؤمنين
عشا من خلاصة من فلاح المادة وشوايب القدر ووجه القوة الى الفلبس واول مراتب خلفه بعض خلاص من العدم وعن فلاح المادة وخروج من القدر
الى الفلبسات فكانت علة صحة فلاح هذا العطف قال ان فلاحه مثل خلفه المشهود لكم بحسب انما فلاحا فانا انشاء الاخرة مثل الانشاء الدنيا ويجوز ان يكون
خالا ههنا المنفعة والستالة ما انزل من الشيء ونكر الستالة والطين للاشعابا تهما كما نوافع من خاصته من الستالة والطين ومن الاولى ابتدائية علم
بخلصنا والثانية بيانية ونسبته متعلقة بخلاف صف الستالة وابتدائية متعلقة بالستالة بخلاف صف الستالة وهى مع ما بعد هذا بل من
قوله من سلالته والارث بالانسان المنفرد بالستالة التطفل انفسا ههنا من الامارات والترتيب قبل ان يسمي تطفلا وبالطين طين ادم والعناء مطلقا
او العناء المنفرد بالستالة والارث بالانسان المنفرد بالستالة التطفل انفسا ههنا من الامارات والترتيب قبل ان يسمي تطفلا وبالطين طين ادم والعناء مطلقا
ادم ابو البشر بالستالة التطفل بالارث من ادم الارض ثم جعلناه تطفلا مستغفرا في قراقرز الفردوس فليعلم ما ينشأ من الشيء ممكن من المكان بمجى

[illegible]

العباد على ذلك اذ يخلع ثيابا او حبر المون و ظهور على المحسبون انما عند قمر من مال و دين ناسر ع كرم في الحرب فبستكون لذلك عن
وصيت بل لا تشترق ان اسلح لاجلهم ومكر ولا يحسبون و يستكون ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون جواب لسؤال مقدم كان
له لا ينفذ هذا الحسب انما لا تشارع في الحرب لهؤلاء ولا ولايات وقد مضى بيان هذه الكلمة في سورة الانبياء عند قوله وهم من خشية
مشفقون والذين هم بابان ربهم يؤمنون بعض جملة ابا نه خصوصاً ابا نه العظمى من الانبياء والاولياء الذين يؤمنون بابان ربهم
بالبيعة العامة والخاصة والذين يؤمنون بالبيعة العامة والخاصة بسبب انهم بان صارت الانبياء لافقية والانبياء سبب لان يوجهوا الى الانبياء
فانسلوا على ايديهم بالبيعة العامة والخاصة فاسموا على ايديهم بالبيعة الخاصة والذين هم بعد الاسلام والامان ربهم الصان وهو ربهم
في الولاية لا يشتركون بان بايعوا على ايديهم او يوجهوا الى غيرهم او اطاعوا غيرهم واتبعوا هواهم والذين يؤمنون ما اتوا يعطون ما اعطوا من
الصدقات ومن جملة الاعمال لا الهة دفر يؤمنون ما اتوا من التلا في الحرب يعني بان يكون بما اتوا اي يفعلون ما فعلوا وقلوبهم رجلة خائف من الله
في الاعمال لانهم يعلمون انهم لا يستطيعون مجاهدته في الله حتى جهاده ولا يجاهدون في حق جهاده فصر في اخبارنا هكذا وهو خائف من ارج
فلان المؤمنين جميع احسانا وشفقة والمناقض جميع اساندا وامنا فانا انهم الى ربهم راجعون يعني ظهورهم وجلة بسبب انهم كانوا في الرجوع والسلوك الى
الله والى ربهم المضاف وظهورهم وجلة من انهم يرجعون بعد الى الله والى ربهم المضاف مع تفصيل ظهورهم وجلة من فوات الرجوع الى ربهم من
ان لا يجزم الرجوع الى الله وعند الرب المضاف بالفكر المصطلح للصقوة التي هو مثل صورة الشيخ عند السالك وظهورهم وجلة لانهم كانوا
في السلوك الى ربهم المضاف وكلما فر يومنا تشعروا بعظمة اكثر من السابق وكلما تشعروا بعظمة تشدوا في خشية والهيبة من علمهم وفي
خبر من المؤمنين ثم قال ما الذي اتوا الله الطاعة مع المحبة والولادة وهم في ذلك خائفون ليس خوفهم خوف شاك ولكنهم خائفون ان يكونوا
مفسرين في محبتنا واطاعتنا اولئك ناسر عون في الحرب في مقابل احسبون انما عند قمر من مال و دين ناسر عون في الحرب في مقابل احسبون انما عند قمر من مال و دين ناسر عون في الحرب في مقابل احسبون
التيهم لا استطاع ان يعلموا واصنافهم المذكورة وان لم تكن سببا فاعلمت الحرب من سببها الكفا سببا بل لها واتهم ان وصلوا الى خبر كان لك يعلم
خلا لست اعند هناك لانها كانت هناك عن الامداد بل ان الذين ليس من الله وليس من الله سببا في الحرب بل اسند لرجاء وسأله الله
في العيوب انما هذا الله بعد ربهم بها في الحرب الدنيا ويزهوا انفسهم وهم كافرين وهم لها سائقون اي لاجلها منصفون بالسبب واثبات
التاسع في الحرب عند الله ان ساقون الناس الى الطاعة والتواجد المحبة وهم اخذون لها قبل الاخرة والتاسع على هذا يكون الامم زائد
لما يرد ولا تكلف عطف فربع نوصهم فانه قد بوه من قومهم لا يمكن الجمع بين تلك الاوصاف مجتمعا فيها او بوه ان الفرجين بجا عندهم لا ينفذ
على الاقدام على الاوصاف فربع ذلك بقوله لا تكلف نفسا الا وسعها الوسع مثلكه التواجد والاطاعة فربع لا تكلف نفسا الا بغير طاعتها
بوما سبعة طاعتها بان يكون دون طاعتها ولذا كتاب ينطق بالحج رفع نوصهم لخرافته بوههم ان الامداد بالاموال والبنين بظهرهم فلا ينفذ
ان بدهم الله فقال ان امدا ونا اسند راجبا كان بوه فظهرهم ولذا كتاب هو كتاب انما لهم الله بكي لحفظه او كتاب هو الكتاب لسا ابى على وجوب
من الاولع العابد ينطق بالحج بسبب النطق الى الكتاب مجازا وان الكتاب العابد كان بوه جوده وعلم وشعور ونطق وهم لا يظلمون بزيادة العباد بالعبودية
دون استحقاق بل بظهورهم في غفلة غامرة من هذا الكتاب وما ذكر من صفات الاخيار والتابعين ومن صفات الاخيار تلك الاوصاف
او من القرآن كما في تفسير الفري كرم اعمال الذين في الدين والفرج بما لديهم والاعجاب باذانهم او من ذلك الجهد والعزم لهم لها عاملون
تمام يكون عباد الله سواء كان بصوره العبادات او بصوره المعاصي حتى اذا اخذنا من ربهم منعتهم بالعباد غاب عنهم العلم او يكون فلوهم
في غفلة وحسن الشرف لانهم كانوا امناء كرمهم وكفرهم لان الشرف لا ينفذون ولا يضرعون بمواخذة غيرهم والمرد بالعباد عباد الله
والاخرة او عباد الله بانه يفسر بظهرهم يوم يذروا بالخذ بالجويع حين دعا علمهم رسول الله فقال اللهم اسد دوطا على مصر واجعلها
علمهم سنين كس يوسف فابلاهم بالخطا حتى اكلوا الحيف والكلاب اذا هم يحارون جاركع رفع صوته بالقاء وضرب واستغاث لا حاروا
بعد من القول جواب لسؤال مقدم انكم متا لا تضررون اي لا تضررون من قبلنا ولا تضررون من عبادنا فذكر ان ابي سلى علمكم فك على انما
تلك صون اي يرجعون والتكص لا يكون الا في الرجوع عن غير فذكر ان الناس كلهم مفظورون على الحرب وذهبون على فطرة الحرب وبشبه الرجوع عن
الذين والحرب ما لم يقطع فطرة من جمع عن الفصل رجوع الففري على عبيد لا تربية فطرة كان وجهه الى مفسد وان كان بيننا كما كان فيمن
الحرب الخاصة له بظهوره وبكسبه مستكين به اي بالبيت وبلد مكة وشهرة افتخارهم واستكبارهم بالبلد المحرم والبيت المحرم اغت عن كرم
او بالقران فان تلاوة الايات نداء على وجهه فان كونه تجار باعلى السهم في محافلهم فربما لفظ الباء على الاولين للتبعية واصلا مستكين
بعضهم متلا فبعض التكرار يجوز ان يكون منعقدا بغيره والباء للقرينة على ان يكون القسم للبيت والحرم والتبعية والالفاظ على ان يكون
القسم للقران والحمد سائر اسمهم محامد السامر برى الى الخد من بالباء بالافادة واسم الحول التمر بغيره اي فطعون عن محمد واوله من تون او

مفسر في تفسيره
ابو بلال في تفسيره
الحج الثاني في تفسيره
الذين هم بابان ربهم يؤمنون

لما تفيض العطره بقطر الكمال
لما تفيض العطره بقطر الكمال
لما تفيض العطره بقطر الكمال
لما تفيض العطره بقطر الكمال

سنة من سنة
سنة من سنة
سنة من سنة
سنة من سنة

الجامعة المصرية
والبحر الأحمر
مطبعة
البحر الأحمر
البحر الأحمر

جمع الانظار وجع النظر من الخط والكثرة في غير مناسب للشيء الا انهم يقولون ان الخلق هو الله فذكرهم الا انهم
ثم يتهمهم على ان الابداء اصعب من الخلق فيقولون لله يفتيهم بغير انهم يظهر من في جوابات افرارهم بانه المبدء فيهم بعد ذلك ولا ان لا تذكر ان الخلق
اشهد من الابداء فلا من رتب السموات السبع ورتب العرش العظيم بعض من خالقها ومدبر امورها مع عظمتها وكبريائها من الملائكة و
الكواكب فيقولون لله وفره فيقولون الله وهو فوق السوال فلا لهم بعد الا فرار بان الله خالقها ومدبرها فلا تتفنون بخلقها في حجاب
وعما قلده رسول في انكار الابداء او مطلقا فلا من رتب ملكوت كل شيء في بعض من بيده نبي كل شيء والتصرف في السلطان عليه فان الملك هو باطن الاشياء
السلطان عليها والتصرف فيها باي تصرف شاء وهو يحجر اي يثبت ولا يجاز على بعضه لا احد يثبت مضمون ان كنتم تعلمون فيقولون لله وفره
بغير اللام فلا في شجرة من اي كنه تحت الالك هو باطلا مع ضوحه فكيف نعوذ من صحة الابداء مع ظهور الادلة وكيف نخدعون بل لا نسين انكار
وقولهم ذلك عن حجاب دليل الملتصق لا عن ظهور دليل الانكار لكن انبناهم بالحق الذي هو الوجود في مظهر الرسول الذي ليس في رجب الا الحق
والجسد والشرع والافراد بالرسول الذي لا من انما الحق وانهم كاذبون مطلقا ليس في وجودهم جهة صدي حتى يفتح ثوب كذبهم بغيرها وحل
ومن لم يكن في وجوده جهة حتى يصدق لا يصدق الحق لكنا انبناهم بما اخذ الله من كل جواب سؤال مفيد كانه في علم حال منكري
البعث فما حال من جعل الله ولدا ومن جعل معه الهة اخرى صحيح هذا منهم لم لا يقال ما اخذ الله من ولد لا ولد ما يكون مما نزل الله في
الذات ولوا منها فلوكان الله ولدا لكان مثلها ولو كان مثلها لكان اخر لزم ما لزم كون الالهة مع ذلك لربا برهان بطلانه واكتفى ببرهان
بعد الالهة كما كان مع من لا اله الا الله اذ اظهر لحدود والتقدير لو كان مع الالهة الذهب كذا اليه ما خلق ولعل بعضهم على بعض
بعض لو كان لا لثبته لا محال ان يكونا فلا من فوتين او عاجزين ضعيفين او يكون احدهما قادرا فوتا والاخر عاجزا ضعيفا فان كان لهما
احدهما فوتا والاخر عاجزا يكون الاله واحدا وان كانا ضعيفين لم يكن شيء منهما اله الا الضعيف الظاهر فيهما وان كانا فوتين فلا من لزم ان يكون
كل منهما قادرا عاجزا غالبا مغلوبا وهو محال ذلك لان افضا الالهة القدرة والتا افضاء القدرة القائمة ان يكون كل ما سواه مفيد ولاق
فلو فرض الالهة لثبته لزم ان يكون كل واحد منهما قادرا فرض الالهة في مفيد الغيرة لفرض الالهة غيره فهذا محجة من الله تعالى برهان تام لو قسم
البعض المذمومات المذكورة المعلوم من عنوان الالهة ويكون معنى قوله على بعضهم على بعض على كل بعض مجزا اضافة البعض للآخر
شأن الله بمنزلة التبعيد السابق عما تصفون من الولد والشراب عالم الغيب الشهادة فتعالى عما يشركون اعلم ان العلم كما مضى اول
الكاتب في سورة البقرة قد يكون بحضوره عند العالم ليس على اخصوفا وهذا علم حقيق ولا يكون هذا العلم الا باحاطة
العالم على المعلوم ومنه ردة المعلوم من شئون العالم واظلاله وقد يكون بحضوره من المعلوم عند العالم يكون تلك الصورة هي
حقيق والمعلوم يكون مغلوبا بالعرض بالذات وان كان مفضوذا بالذات وهذا العلم يسمى بالظن لا تفكك معلوم عنه حوازم مطلقا
له علم الباطن تعالى شأنه بالاشتمال من العلم الاول لان صفحة الاحتياج بالنسبة لصفحة الادهان بالنسبة لثبات جميع الموجودات اليه كالتحريك
التي هي في الباطن فكما ان الصور والذات محاطة بنا ومنوطه بارادنا والنفاس اذا اردنا بايقانها كانت باقية واذا اردنا فانها صارت فانية لكن
الموجودات المعلومات له نعم بالنسبة اليه المراد بالغيب الشهادة عالم الغيب الغائب عن المذرك الحيوان وعالم الشهادة المذرك بها والى كالموجود
بحكم العقل محض فيها فقول عالم الغيب الشهادة بمنزلة جميع الموجودات ولما كان علمه بحقيقة الوجود انجوا لاحاطة والسلطان على الانباء
والادعاء كان قوله عالم الغيب الشهادة بمنزلة جميع الموجودات فاهر على الكل ذلك الثاني بقوله فتعالى عما يشركون نحو التفرع واني ههنا بقاء
دون قوله سبحانه الله عما يشركون مع ان كلا منهما تفرع ونسبة لسا بقية في قوله سبحانه الله مع التبع فانه فلما استعمل خالبا من التبع لانا
لانشاء التبع القطع عن السابق بخلاف تعالى عما يشركون فانه خال عن التبع اخبار ونسبة السابق فلا رتب اما ان رتب ان رتب ما يوجد رتب فلا
يخفى في القوم الظالمين وضع الظاهر موضع المضمر ثم اخر الجملة بعد بدلهم بترتيب من قبل القاطنين وانا على ان رتبك ما نعتهم فادروا
اذ فاجاب لسؤال مفيد كانه في افضلهم فالادفع بالخطبة التي هي احسن او بالحسنة التي هي احسن او بالدفع التي هي احسن
اي يستنفذت اربسة غيرك والخطاب المحمدي لكن اتمه فمضو بالخطاب هذا نادى بحسن من ولا تمتد علم ان دفع اسائة النسبي يعقل بالانها
البعث يعقل الانسائة اليه من قبله وطلع اطراف وشققها وضرب رائدا على لسانه انسا وانا فاضا من العفو عنه والصفح اي يظهر الغلبة
من بعد علمه والاحسان اليه والتمسك على الاطلاق هي الاحسان الى اللعين فانه يترتب عليه المحبة والوداد ويتبع ما في قوله تعالى فانه
الذي بينك وبينه عداوة كانه في جميعهم فلا يمكن الاضال حشما وفيها الا باضافتها الى ما يباينها وعاياها وان كانت منعقدة اعترى بها
الى من طعت عليه بل قد يفرقها الاضافة الى المكان والزمان والالذ ولها ضامن وغيرها لم يكن المراد الدفع بالاحسن وطلعا بل الدفع بالاحسن
بالاضافة الى المفاعل والمفعول والمكان والزمان وغير ذلك لان صاحب النفس التي تفر من الخلق لا يقبل الا باضافة جانب له في الاضافة

التور وحسبوا بها نسائكم فان من ادم قرانها في كل ليلة ادى كل يوم لتمرير احد من ملايكته ايدا حتى عوب
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

التور وحسبوا بها نسائكم فان من ادم قرانها في كل ليلة ادى كل يوم لتمرير احد من ملايكته ايدا حتى عوب
 بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سورة فله معنى في اول الفاعل ببيان السورة وقرء ههنا مرفوعا مبتدأ وخبر المحذوف ومبتدأ وانزلنا ههنا خبره ومسوق الاستدلال بكون
التوب للتعظيم والتسوية وقرء بالتعريف معولا لمحذوف من غير مادة الفعل المذكور والمحذوف بنفسه قوله انزلنا ههنا وقرئنا ههنا اى فتننا ههنا واوجبت على
الناس ما فيها او فصلنا ههنا ومتربا ههنا ما فيها من الاحكام واغطينا ههنا وانزلنا فيها الآيات تدويته ببيان اى بينات المعاني او مبينات
للمفاسد واخكام تكليفه في صورة الكلمات والمحذوف ظاهر ان الصالح لتكميلكم تذكره حكما ومضاهيها ففعلون بها ثم شرع في بيان الايات
فقال الترتيب والترتيب اى منها حكمها والترتيب مبتدأ وقوله فاجلده واخره ودخول الفاء بفدجها ما اولو ههنا لكون الفاعل للتفصيل والضمير السند
معنى الشرط لانه بمعنى الترتيب وقرء بنفسها بفدجها بفعلها ما صلب لها من مادة الفعل الشارح اى اجلدها او من مادة اخرى اى اذكرها واوحدها
الترتيب وفدجهم الترتيب مع ان الشرط اولى بالتقديم لان الترتيب منها اوضح ولا نى شاعها بفطرها ان تمنع الرجال من نفسها فاذا مكنت الرجل منها كان له
بالعبادة لذلك كان حدها مساويا بالحد وقال ندر فاجلده واكثر واحد منها ياء جلد مع ان شاعها في الحد وان يحقق عليها بالتعذيب الى الرجل
ولا تأخذكم بهما منعلا بلا تاخذكم والباء للسببية واللام لا ومنعلا بقوله راقه ونقد به على المضد لكونه ظرفا في دين الله ظرف لغو متعلق
باجلده او بلا تاخذكم او براقه شبه دين الله بمكان مخصوص او ظرف مستقر رجال من فاعل اجلده او من متغول وجلد خال من مفعول
انها لا اجلده ان ذالم يكونا في دين الله او حال من مفعول لا تاخذكم او مفعول راقه وفائدة التثنية على اخلوس من ثوب لهما ان كنتم
تؤمنون بالله واليوم الآخر فبدل الجلد والعدم اخذ الرامة والشرط للتبجيل والتبجيل عذابا بها طائفة من المؤمنين اى جماعة اهلها الثلاثة
وبدل اهلها الواحد وبدا اهلها اربعة لان اهلها اثبت بالترشاهة الاربعة وفيل منوط عدد هم برى الامام والمفتون ايضا طائفة من عذابها
بالتفصيل علاوة على نكحها بالعذاب لكونه عذابا شديدا الهاد عبرة لغيرها وهذا الابهنى بيان حد الترتيبين محله فان الترتيبين انما يكون كلاهما او
احدهما من اهل الذمة او كونا من مسلمين او غير محصنين بكبري او غير كبري بخرن او عبد بن ولكل حكم وهذا حكم الحر من المسلمين الغير المحصنين
البكرين روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه اخذوا في الترتيبا فامر ان يفام على كل واحد منهم الحد وكان من المؤمنين خاضعا لغير هذا حكمهم قال فافهم
حد عليهم فقدم واحدا منهم فضرب عنقه فقدم الاخر فجه فقدم الثالث فضربه بحد فقدم الرابع فضربه نصف الحد فقدم الخامس فضره فخره ونجبت

التاسع من فعله فقال له عمر ابا الحسن خست في ضربة واحدة افنت عليهم خست حدود وليس شئ منها بشيء الاخر فقال امير المؤمنين اما الاول فكان
 ذميا فخرج عن ذمته ولم يكن له حد الا التوبة واما الثاني فخرج محصرا حد التوبة واما الثالث فخرج محصرا حده الجحد واما الرابع فخرج محصرا نصف
 الحد واما الخامس فخرجون مغلوبون على عقله وفلسفة نفروا قال اطلق الشادس ثم قال واما الخامس فكان منه ذلك العقل بالشهادة فخرجناه وادينا
 واما السادس فخرجون مغلوبون على عقله سبط من الكليل ونفسه الترابين وحكمنا بطليموس الكلب الفقهية الترابين لا ينجح الا كراية او مشرك
 والترابين لا ينجحها الا كراية او مشرك فدم الترابين ههنا لان الغمام لينا احكمهما والتجمل مقدم على المرتبة واولى بالحكم منها قبل هو رد على من يحد
 المتع بالترواني والترويح بين وهن المشهور المعرفات في الدنيا لا يحد الترحيل على تخمينهم في الخبر عن الصادق من نساء مشهورا بالتزاد
 رجال مشهورون بالتزنا شهرا به وعرفوا به والتاسع اليوم بذلك المنزلة من اقيم عليه حد التزنا وشهر التزنا لم يبيع لاحد ان يهاكم حتى يعرف منه
 التوبة وفي خبرهما ذلك في الصبر لو ان انسانا في ثم تاب بخرق حيث شاء وفي خبره بسم الله الترابين مؤمنا ولا الترابين مؤمنه وذلك لا تغالي
 جعلهما في ثبات المؤمنين وفيه بين للشرك والشك فلي ما ذكر في الاخبار كانت لا يهتبا في صورة الاخبار وهو الاكبر من الايمان بصورة النقي وهو
 كانه عن نهي المؤمن والمؤمن عن تكاح الترابين والترابين والشرك فاق الخطا عن الترابين والترابين باحصار وكما حافهم بدل على ان يتوان
 الترابين يفتن حصر كاحها فم فكل عفيف عفيفه رضى بكاحها منهم كان بمنزلة الترابين والترابين والعفيف العفيفه لا يرضى بان يجعلها بمنزلة الترابين
 والترابين فلا ينجح من الترابين والترابين والشرك ولذا صرح بهذا المكي وقال وحرر ذلك على المؤمنين يفتن المؤمنين والمؤمنات لكنه اكفى بالمؤمنين
 نفعيا واما المختصان المذكورين لا يجمع في حال التزنا الا التي كانت شركا في التزنا او كانت مشركا وهي سوء من الترابين يفتن المرتبة شركا في التزنا او كانت
 اسوء حالا من التزنا وقبل هذا الحكم كان تابا لكل اذن وزانية وكان تكاح غير الموصوب التزنا خائفا عليها سواء كانا مشهورين بدام لا ثم نسخ هذا الحكم بقول
 وانكحوا الا باي منكم الا به الا على الاخبار والمفتنوا الترابين لا يرغب لا بعدل الا على الترابين لعدم التفتن بينهم بين الصالحات فيكون الاختيار
 عن الكلبا عيا الغالب والذين يرمون لما بين حكم الترابين والترابين وحدها وعظما عليها اراد ان يبين ان نسبة الفاحشة الى العيا امر عظيم مستحق
 فاعلموا للعذاب مثله عذاب الترابين والترابين غابة الامرات عذاب دون مرتبة عذابا بها بدو جهنم ان اثبات الفاحشة للعيا السوء مثا اثبات
 المحفوظ بكف في هيايتهم حتى لا يجزئ التاسع على نسبة التزنا الى العيا فقال والذين يرمون المحصنات الا في حصن فرد جهنم بالعفاف والتجربة والبلوغ
 والعقل فان الرد بالاحسان ههنا من ثم لم يأتوا بآية بغير هذا فاجلوه ثم ثابن جلد هذه الآية بجلد كذا الايات فان ظاهرها اختصاص التزنا
 بالتزنا والمريم بالنساء والحالة لا في في المريم بين الترحيل والمريم والعبد والعمر المحصن غير المحصن البكر وغير البكر لا بين ان يكون المحصن في
 المريم او في غيرها بخلاف في اكر المذكورات ولا بين كون المريم الصالحة او الكاذبة المريم المحصنة غير المحصنة ولكن ينبغي ان يكون المريم مارة بمعنى الكلمة فلو قال ان
 توفى وابوك ذى بلاء او ابن الفاعلة او بنت المفعول وان فعلوا قوم لوط اولست من ابياتنا وحق ما ذنت في معاذ لا يخلو سكو التبريض واما النسب من التزنا
 فمريمها بالتبريض مقام لا يعمل غير التبريض او قال في مقام النسب ما صرح المريم مع فصد المريم مثلا مراتك الفاعلة وعظم النسب الى الله باثمة مع فصد
 المريم كان معنا ولوله فصد بلفظ المريم ولم يكن صريح المريم مثلا بل قول ولد من محرم فانه مشترك بين المريم التولية من الغذاء المحرم والانعفاء
 حال المحصن لم يكن معنا لو قال مثال ذلك في حضور المسلم كانت هناك محرمه فكان فاعلموا مسخا للتبريض بل جعله حكما في المحصنين وحكم
 اللواط والتصحى الفلن اعبر في اثباتها اربع رجال من دون اعتبار النساء عوضهم مفردا بانها منعتا بان يكون اثباتها صعبا وجعل على من نسب هذه
 الى احد من دون الايمان بان بعد رجال جدا لا يجزئ احد على نسبة هذه الى التاسع لو ادهم عليها لا يجزئ على اربعة هاتك لا يفتنح المسلمون من
 حرم او لنبو المحرم ولا يفتنح ولا يهون وهو وحججه يمكن ان يوجب عند بعد الله بغيره وكذا يفتن على الخاصة وكذا يجزئ اولى الاظهار
 اذا ادهم على المنعة فان الله فاعلم انهم سبكونها وادباخذون عليها فجعل التاسع لهما هذا التزنا اربعة رجال فقط وكذا يجزئ من ادى احدهم على المتع بالمتع
 على اظهنا فانه فلما يفتن اطلاق اربعة رجال على الوطى لو كان حلالا لا روى عن الصادق انه سئل جعل في التزنا اربعة مشهور وفي الفلن
 فقال ان الله احل لكم المنعة وعلم انما سنكر عليكم فجعل الاربعة الشهود احبا طالكم ولا ذلك لا في عليكم فاعلموا اربعة شهداء باثر واحد وفي
 رواية قال التزنا في حدان ولا يجوز ان يشهد كل اثنين على واحد لان الترحيل والمرأة جميعا عليها الحد والفلن اما انما بفاهم الحد على الفلن ويدفع من
 المفعول ولا يقبلوا انهم شهداء كابدوا ذلك هم الفلن يكون عطف فيه معنى التعليل نسب الى الباطنة انه نزل بالمك والذين يرمون المحصنات فان تفر
 الله المفسري ما كان معتمدا على الفريضة من ان يثبت بالايمان قال الله عز وجل افر كان مؤمنا لكن كان فاسقا لا يسنون وجعله الله منافقا فقال الله
 ان المنافقين هم الفاسقون وجعله الله من اولياء ابليس قال لا يلبس كان من المعج ففسق عن مرتبة وجعله ملعونا فقال ان الذين يرمون المحصنات الفاعلة
 المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله عفور رحيم روى ان الصادق في سلاكه يعرف توبته فقال
 بكن ينفه على رؤس الخلائق حين يضره فيستغفره فاذ افضل ذلك فقد ظهرت توبته وفي خبر عن الصادق في الفاذ في جلد ثمانين جلد ولا

فبذلك شهادة ابدأ الا بعد التوبة او يكذب نفسه ان شهد نكثوا في احد بجلد الثلثة ولا تقبل شهادتهم حتى يقول اربعة اربابا مثل المبل في الجملة
ومن شهد على نفسه ذنبا لم يقبل شهادته حتى يعيد اربع مرات كما مر بازاء شاهد وعلى هذا يكون قوله الا الذين تابوا استثناء من قوله لا تقبلوا
لهم شهادة ابدأ من قوله اولئك هم الفاسقون ويجوز ان يكون المراد بالثبوت التوبة الخاصة بخارج على يد خليفاء الله فانه اذا حصل هذه التوبة
جبت جميع ما سلف على هذا يجوز ان يكون الاستثناء من قوله فاجلدوهم ثمانين جلدة والمراد بالاصلاح بعد التوبة والتمحيص صلاح
نفسهم بالاعمال الصالحة واستمراء المرمي ولكن يفتي بعضهم من معنائه وهناك حرمة المرمي في حضوره او تسليم نفسه لاجراء الحد من يد
ان يجدي طلب جرم مما نصي عليه والذين توبوا ذنوبهم لما ذكر حكم فذلك الاجنب اذ ارباب بين حكم دمي لا زواج حتى لا يزوجهم ان دمي لا زواج حتى
الاجنب ولم يكن لهم شهادة الا انفسهم في الايمان بهذا الاستثناء اشعار بان الترمي قد يكون غرضاً ونحوه قد يكون عن شهود و
وهذا الحكم لمن شهد له من حدس فشهادة اربعة شهادان مكان اربع شهود فاربعة شهادان بالتقيد مفعول مطلقا وحيث يكون شهاد
احدهم مبدء محذوف والخبر اي واجبه او علمهم او خبرهم محذوف في المبدء اي الواجب المعتبر وحكم الله شهادة احدهم وفرضه بالربع
يكون شهادة احدهم مبدء واربعة شهادان خبره ويكون شهادة احدهم على الوجوه الستة اربع شهادان بدلالة المراد من احدهم
واحد لا على النعيب حتى يعيد العموم البدلي اي شهادة كل واحد منهم اربع شهادان بالله معلق بشهادان او بشهادة احدهم او متنا
فبذلك الصادق في اي فيما رماها والجملة مفعول شهادة احدهم والشهادان والعامل معلق عنها وهي خبر عن الشهادة ووجه جواز حملها
على الشهادة لكون الشهادة في معنى القول ومننا فتعجبوا بسؤال مقدم كما قبلنا يقول وما يشهد فقال يقول الصادق في الخامسة
اي الشهادة الخامسة ان كفى الله فرغ يخفف بونان ورفع لعنة الله ونشد بدونان ونضب لعنة الله عليهما ان كان من الكاذبين وهذا
لعان الرجل وحكمه سقوط حد الفلن عنه ولزوم الفرقة بينه وبينها وبتدري عنها العذاب اي عذاب الرجيم ان تشهد اربع شهادان بالله ان
لن الكاذبين فيما رماها وبالخامسة فرع رفع الخامسة مبدء ونصبها عطف على اربع شهادان بالتقيد ان غضب الله فرغ يخفف بونان
وعضب فعلا ما مضى وبالخفيف غضب الله مصدر امر فوعا وفرغ بيشد بدونان وغضب الله مصدر امر منصوب بعلمها ان كان من الكاذبين
فبار ما مضى على الصادق في اي جواب من سئل عن هذه الابدان الفادى الله يفتد مرثنة فاذا فنهما ثم افترت كذب عليها جلد واحد
المرثنة وان ابي الا ان يفضي فليشهد عليها اربع شهادان بالله ان لم يصادق في الخامسة بلعن فيها نفسه ان كان من الكاذبين وان ارادت
لن بونان تدعو عن نفسها العذاب هو الرجيم شهد اربع شهادان بالله ان لم يصادق في الخامسة بلعن فيها نفسه ان كان من الكاذبين ان كان
من الصادقين فان لم يفعل رجعت وان فعلت رأت عن نفسها الحد ثم لا تخل الى يوم القيامة فبارا بين فرقي بينهما ولها ولدان فان شرتهما وان
ما شامته ووشاخاله ومن قال ان دلنا جلد واحد قبل بر الب لولد اذا افرقة قال لا كرامة ولا بهر لا ابن وبشر لا ابن وفي خبرك الابد نزلت في رجل
من المسلمين جاء الى رسول الله ص ودعى امرته في حبل عويم بن ساعدة العجلي في رايك لك وجاء الى رسول الله ص ونكلا
وفي خبرك هلال بن امية فذنت وجنبت بيل بن السجاء وعن الصادق اذا نذرت الرجل امرته فانه لا يلا عنها حتى يقول ارباب بين رجلها رجلا
برني بها وعن ابي افره مجلس الامام مسند القبله ففقهها بين يديه مستقبلا القبله بخدا وبند بالرجل ثم المرثنة واوا شهد مراتب
ونكل جلد واحد ولا يفرق بين امرته وان شره خبري انما جعل الله للزوج مدخلا لم يجعله لغيره جلا الله شهاد اربع شهادان بالله مكان
اربعة شهود بخلاف غيره من ارباب واخ وغيره ولو قال غيره ذلك قبله دنا ادخلك المدخل الكاذب هذا فيه وحذات منهم ولو انقض الله عليكم
ودخنة فدمضه مكر ان المراد بالفضل الرسالة واحكامها والرسول وبالحجة الولاية وانما هو اعل ش وان الله نواب حكيم ففضلكم او عاجلكم
بالعفو من حذف الجواب ففتحاً للعفو بكاتها لا يمكن ان يخبر على ذلك اول ذهاب عن السامع كل مذهب منكرو لا تدعى حري على طريقه عياطات
العرف فان العفو اذا اشد غضبه غايه الا شدد لا يعني شدة غضبه باطال الكلام وامام الخطاب في حذف منه بعضه ان كان اصل العصب
بفضله اطال الكلام ونغليظ ان الذين جاءوا بالافانك كصرت علم انك بالكسر والفتح والتميز كذب كاذب كاذب كاذب كاذب كاذب
صرفه قلبه وقلب رايه غضبه اي جماعه منكم لا تخشوه شرا لكم الصبر لافانك والاشان بالافانك المنفذ من خاذا بالافانك بل هو خير لكم
لان انكم لا يورث ضرراً عليكم بل ينفعكم لا تكون كفارة لذنوبكم وتخفيفاً لانفا لكم لكرامتهم ما الكذب من الاثم فان من هؤلاء العصبة من يقول
افترأ مع علم بانه افترأ ومنهم من يقول ظناً ونحوها ومنهم من يقول نكلاً ومنهم من يسمع ويكلمهم فلهذا الكذب من الاثم والاثم
فول كبر معظم الاثم كعباد الله بن ابي سلول فانه كان راس اصحاب لافانك كانوا يجتمعون عنده وكان يحدث الناس يحدث الا فانه يشنع
ذلك بين الناس يقول باننا امرت بنبيتكم مع رجل حتى اصبحت ثم جاء يعوذها والله ما نحن منه وما نحن منها وفي المراد من سطح بن اناثه فيل
حسان بن ثابت والفضل الذي نولي كبرناة وناقت عن انفا والرسول ونوفيه منكم اي من هؤلاء العصبة كذا عظمت فينا في نفا

عشر
الحج والقرآن

ولا باملاء الاوعين بها اوبان جعلوا لهم سبيلا يستغفون معلقه بالملاء الاعلى ونفوسهم نابعه لها فلا يشغلون بالطبيعة ولو انهم
وملا زها فغلبهم من فضيلة عن النكاح والغنى ولستعفف بالتزويج الاباحى من الرجال والنساء الذين لا يجدون نكاحا وطبايان
له يكن لهم اذواج ولم يترجوا عاخذ الفرج حتى يغلبهم الله بالنكاح الكفاحون الغريبين على هذا يكون الابد الامر المؤمنين والاولياء
بشروج الاباحى والاولاد الثانية امر للاعزاب بنفهم بالتزويج كما نسب الى الصادق ع في هذه الابنة قال يترجون حتى يغلبهم الله من فعله
وعنه من ترك التزويج عاخذ العيلة فدا ساء الظن حربة لقوله سبحانه ان يكونوا فراقا بغيرهم الله من فضله ونسب الى النبي ع انه قال لعنه
فطري فليست بنبية ومن سخط النكاح وقال ع بامعش الشباب من استطاع منكم البائة فليزوج فانه عصف للبصر وحصل الفرج ومن لم
يشطع فعله بالصوم فانه رجاء والوجاء كانه عن شطع الشهوة فانه يغني رضى الانبيى الكذب يذهب شهوة الجماع ونسب اليه انه قال
من ادرك لولد وعنده ما يزوج فلم يزوج فاحدث فالاثم بينهما نسبي سابعه انه قال اربع لعنهم الله من فو عن عرشه واثنت عليه ملائكة الله
بخصمه فلا يزوج ولا يترى لثلا بولده والرجل يشبه بالنساء وقد خلفه الله ذكر والمنة نشبه بالرجال قد خلفها الله انثى ومثلا
الناس يقول للسكين سلم اعطت فاذا جاء يقول ليس معي شئ ويقول المكفوف انى الدابة وليس بين يديه شئ والرجل يسئل عن دا والقوم
والذين يشقون الكتاب مصدر ركانه من الكابة فانه يجعل بين السيد والعبد والامه كذا بامثله على نجوم مال الكابة واحله بشرط الكابة
اسم يخطه الصحبة المكتوب فيها او يخطه القدر او يخطه القرض وهو مصدر من الحزب والربيع من الكتاب بواحد من المعنيين الاخرين فانه يخط
مال الكابة والوالى يفر من على نفسه عن عبده اداء مال الكابة مما ملك اي من العبد والاماء الذين ملكهم انما انكم وانما انى بافظاد
من الاشعار انهم من حيث الملوكة يفر من عنده ويالعقول فكانوا هم ان علمهم فيهم خبر اي مالا او حرة او فدر على كسب المال وامانة حتى
لا يكتسبوا باحرار مثل الشرف والتوال والترادوا حتى لا يفر من مال الكابة وانهم من مال الله الذي انكم اي حطوا من مال الكابة
اوردوا عليهم بما اخذتموه من نجوم مال الكابة شيئا اتها الوالى او اعطوا منهم من الزكاة اعانته على اداء مال الكابة اتها الوالى واتها المؤمنون
والانكر هو اتها الوالى قبا انكم اي انكم الشبان على البقاء اي التران ان اردن غصنا بيان للاكره على البقاء فانه لا ينفق الا باادارهم القصر
على ان مفهوم الشرط لو كان فدا لم يكن حجة للبغوا عرض الجوة الدنيا بكنهن واجرة البقاء ومن كبره من فان الله من بعد اكرههم
لهم اذ انابوا وغفروا لهم ما يلزمهم من التوبة الا انه لهذا الفعل ولو كان بالاكره او من التوبة الا انه لهم بعد الاكره اذ ارغب في الفعل
بمقتضى طبعهم رحيم ابراهيم فضلا عن الغفوة وفرغ فان الله من بعد اكرههم لهم غفور رحيم ولقد انزلنا النكاح ايات ميّيات
موضعات وادامات فربكسرا وادامها وادان ودين ودين وانسان كلها لازم ومنعند والمعة انزلنا النكاح ايات واضحات الاحكام
او الفاصدا والحكم والمصالح والبرهين مثل الغضا بالله فاساها منها الصدق والمرد بها مضمنا ع من الابان التذنبية والنكاح
الافاقية والانفسية من الانبياء والاولياء والعقول واورادها ومثلا بحجة اوحدها من الذين خلوا من نكاحهم ويجوز ان
يراد بالايات التذنبية وبالاشياء او بالايات محمّدية والعقول فان محمّدا من حيث النبوة نازل من الله بالمشاء على فانه من حيث
الولاية نازل من الله ومحمّدا من حيث النبوة اهل بالايات من الله على من حيث الولاية يشبه لما نص من جميعا ومو عظة اي تذكر ان نصا
وغيرها ونحوها ويجوز ان يكون الايات والمثلا والوعظة اوصافا لاذات واحدة ويكون المراد عاها فانه اوصافه وخلقه وعلوه مكاشفة
وقدره ونصه فانه ايات عديدة دالة على صفات الحق الاول من مبدئه لادنه وصفاته كانه مثل جميع الانبياء والاولياء الناصب وهو بذات
صفاته وعظمة النبيين معلق بو عظة او بانزلنا او اللام النبيين والظرف مستقر ليد محذوف واما قال النبيين لان غيبتهم لا ينفون
بذلك الله نور السموات والارض اعلان الله كاسبق مكر اسم للذات الواجب الوجود باعلان مقام ظهور الله هو مقام البشنة وهي
الاشارة الى الاشياء وهي صفة نور المنبسط على جميع الاشياء ونحوها يخرج الاشياء من اللبس المحض الى الايقان من عدم الوجود ومن الظلمة
الى النور ومن الخفاء الى الظهور والذات لا تحجب دون هذا العنوان غيب محض اسم له ولا رسم ولا خبر عنه ولذات سعة في الاختيار العيني فلهذا
الله تعالى في الايات بشار مظاهره من الانبياء والاولياء فانه في الايات بالانبياء والاولياء بالانبياء والاولياء بالانبياء
سواء كان ضبا الشمس والفرق بين الكواكب سواء كان ضبا النار والشرج والجلهر او غيرها او هو اسم لشعاع الضياء او هو اسم وذا
نورا وانار واستار ونور ونور كلها بمعنى اضاء اللازم وجاء انار ونور منعدي بين ايضه والتور اسم لمحبة او نبوة ودا والنبوة
على او خلافة ولا نبوة وقد يطلق على الله بين الاشياء مطلقا ضياء وشعاعا كان او دليلا وبرهانا او علامة وانار وهذا المعنى يطلق على
الكتب النبوية والخلفاء الالهية وقد يطلق على الله بين الاشياء مطلقا ضياء وشعاعا كان او دليلا وبرهانا او علامة وانار وهذا المعنى يطلق على
والاضال والاقوال والاعمال في الحسن كلها انوارا كونه لا خفاص لاشياء بمصاديقها العرفية بل العرفية صدفها الى الغاني المطلقة

النسر
أخذ أكاربه منق
بها ١٢
التصديق اللاء
بالحجب

أبي القور

ان من الضيفه او مومنها والصبر على كفويرة

للعبا الولاية التي هي كاليد في ارض القلب كالانحة للين الوجود واللب تحوز الاعمال ولورها ونسفها وبها يصير العباد الى الالباب الاعمال ذوا
الالباب بدو بها يكون جود العباد واعمالهم كالنحو الخالي من اللب وهذه هي التي لا تدع العباد ان يخرجوا عن طاعتها انهم هي التي اذا فويت وصفت
النفوس ظهرت بصورتها مشايخهم في قلوبهم وقولهم نورهم ينشئ بين يديهم ويأتيهم انما اشارة الى هذا الظهور فانه في الغيبة تصفو النفوس
من حجاب البادية وتظهر في انوارهم بصورة امامهم وتظهر هذا التور يكون جميع الخيرات ويدفع جميع الشرور وتلك الولاية بكسفة نور يكون المنوسل بها
انسان امواج الفن وظلمات التور الى هذه الولاية اشارة من قال مبرر في موديعه يستخرج من هيجو كسفة بطوفان من ما واخاها چون كسفة نور
هز كدستانه من زبد بديفوخ والى ذلك الظهور اشارة بقوله جون خدا مرجم دانيد اكره رفلش بي فرينج وي ميل اكره جون كدبا شيخ
نود وراز دشته روز و شب سبكو و دكشته هين ميل اكره كدبا شيخ نايديني عون لشكرها ي شيخ قائم من نور لا شمس ذالان يكون
لبس في ذاند وصفاته ومن الله ان يكون اساف لك كلة فكا تة نعم فال لم يكن لنورة ثماله من نور من ذاند ولا اشارة الى بعض وجوه التاويل
وردد عن الصادق ع انه قال او كطلنا لاول وصاحبه بيشه موج الثالث من نور موج طلنا لثاني بعضها فون بعض مغوبه لعنه الله
وفن بني امية اذا خرج به المؤمن في ظلمة فتنهم لم يكدر بها ومن لم يحمل الله له نور امانا من ولد طمة فانه من نور امام يوم القيمة
المرزبان الله سبحانه في السموات جواب لسؤال مفترضا من قوله سبحانه فيها فان بعد التسبيح يكون في تلك البيوت وكون من رجال منصوبين
بهم ان لا يسبح لغيرها فاضا الفام مقام ان ينزل عن تسبيح غير الرضا المذكورين والتسبيح في غير تلك البيوت خالف في الزم خطا بالحق اذ
لم يأت من الزم في القرآن الا في انظر يا ذى في املاد اى ان جميع الدقائق في جميع الاخوال وجميع الاعمال يكونون في تسبيح الرب والتسبيح في
فان الكل يكونون في الاستكمال العظمى على الدوام وهذا الاستكمال تربية للطفة التي هي اسم الرب ومرتبة من رتبة التقضاء والنفوس يخرج لها
النفوس الى الفعليات وهذا التسبيح اتم من التسبيح اللسانى لاختصاصه الذي يكون اكثر الاوقات مشغوبا بالاعراض النفسانية وندبها للالتفات
اللطيفة وذلك التسبيح في الحقيقة وصدق الله وقد سبق ذكره ان المراد بتسبيح الرب سواء عكس على الرب او الى اسم الرب واعاد على الباء او باللام
للقوة او باللام للعلانية تربية تلك اللطيفة عن ثوب القوة والاستعداد فان تلك اللطيفة نازلة الرب واسم وتربية النفس لا للرب وتربية بها
يكون تربية الرب فالله تعالى شانه سجود تسبيح لطله جميع من في السموات وجميع من في الارض والمراد جميع الموجودات فيها بطريق القلب يكون
ذكر الطهر بعد ما الكونها ما لبست في الارض ولا في السماء في الاغلب بل بينهما والمراد بها ذواتها والنفوس خاصة وذكر الطهر من بين ساير الخوا
لكونها اشرف من اكراسافوا كثر فطنا والظن بها قايما في حال كونها ذوات سيفف لا يخفى في الجوه وهذا التقيد بشعربان ذكرها كونها في الجوه
كل ما علم صلواته الصلوة الدعاء والرحمة والعشاء المحض الموضوع في كل ملة ولكل امدة الكلام سابقا لله يعلم دعاء كل والرحمة الالهية في عشاء
الخاصة بموكلهم في الارض من السماء والطهر علم كسفة دغائه الله وطهر في الرحمة الخاصة به العباد المحصورة فان طهر من رحمة كل وكسفة دغائه الله هو من
على طهره الخاصة بغير عدم الانحراف منها وهو عباد الخاصة به فعلى هذا اجاز ان يكون من علم راجعا الى الله والى كل تسبيح كسفة تربية لله عز وجل
من ثوبه الى فعليات الامران غير ذكره العفول على بالشعور البسيط دون الشعور المركبة كما في قوله تعالى ان من يشق الا يسبح بحمده ولكن لا يفقهون يسبحون
بغير الشعور المركبة والله يعلم بما يفعلون فيجازيهم بحسب افعالهم ولا يفقهون من افعالهم حتى لا يحجبهم ذلك ملك السموات والارض بعبادتهم كما
وما لكم مكنن لا تعلم افعال خلفه في حق الله انصير بغير غايبه السموات والارض هو الله ورجوع افعال كل من في السموات والارض اليه بمعنى ان
الافعال في الكل هو الله وان الوسائط بمنزلة الالان كالعلم والهدى والقوة المحركة والقوة الشوقية والارادة للتفكير والظن والاطلاق افعال
العباد وانها مادية منهم لكن نظر الى انهم مستخرون لنفوسهم ونفوسهم مستخرون لارادتها وادائها نازلة اليهم من غيرهم علم ان افعال كل ما له جسد
بحسب القصد وذلك مستخرا وان العباد والعباد الى الله المرزبان الله عز وجل سبحانه بالعلم مستانفذه في مقام التغلب لقوله تعالى ملك السموات والارض لله
او للمعجزة الخطاب لمحمد لانه هو الذي في مثل ذلك المعجزة عن مشاهد فعل الحق في افعال العباد والطنابج او لكل من ياتي من ملكات الروح
او لكل راء فان كل راء يفسر لذلك والاستفهام على الاول طائفي للتفريق وعلى الثالث التوبيخ والازجاء التوقي ثم يوكلف بديهي من قطع
المنفعة ثم يجعله بعد جمع فطمة وكما مترك كما فترى الود في اي المطر يخرج من خلاية وينزل من السماء اى من الصحاب فان كل ما على طيفها فهو
سماء من جبال فيها بلد من تولد من السماء والمعن بغير من الصحاب من القطع المظنة المرتفعة في الصحاب من تربية بعضا من برود والوجوه الا
في اعراب الابل ومعناها ضاعف جدا فيصير اي صير بالبر من تربية من عباد فيه ملك حرمه وما لا يحجب دور ونسرة لعن بنسابة
سنا تربية اى سنا بر الصحاب والبر بد هب بالانصاف لشفاعة لعل الله يلب الله اللب والتهاد جواب لسؤال مفترضا كانه قبل ما حال الالباب
والا بام تكون ذوات غيم وبلا غيم وذوات مطر وبرد وبلا مطر وبرد فقال الله يلب الله اللب والتهاد بان يجعل بعضهما حارا وطبا
فجصل فيه بخلافه فلو لم يدر في مطر وبرد ويجعل بعضهما حارا واجدا او بابا فلا يحصل فيه صحاب او بان يجعل مكانا

كانت من مفردي
كل لم يقصر طره
بسط الى اس

لِيُخَصَّ شَأْنُهَا فَيُؤْتَى مِنْهَا شَيْءٌ مِنْهُمْ بِيضَانِ لَمْ يَفُوتْهُنَّ الْبَيَاضُ وَاسْتَعْفَى لَهُنَّ اللَّهُ أَيْ لِمَنْ سَأَلْنَاهُنَّ فَنَبِّئْنَهُنَّ فَنُفِضَ لَهُنَّ الْبَيَاضَ وَاسْتَعْفَى لَهُنَّ اللَّهُ أَيْ لِمَنْ سَأَلْنَاهُنَّ فَنَبِّئْنَهُنَّ فَنُفِضَ لَهُنَّ الْبَيَاضَ
مَنْعُهُنَّ عَنْهُنَّ لَمْ يَأْتِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقَوْلٍ يَنْفَعُهُنَّ بِالْجَنَّةِ مِنْ التَّوَجُّهِ وَالنَّظَرِ إِلَى غَيْرِهِ حِينَ لَا يَبْغِي أَنْ يَنْظُرَ إِلَيْكَ تَجِبُ بِرَحْمَتِهِ بِوَاسِطَةِ التَّوَجُّهِ إِلَيْكَ وَ
الاستبدان منك نظر ان الابد تزل في حظه بن ابي عباس ذلك انه تزوج في الليلة التي كانت في صبيحتها حربا حادفا ساذن رسول الله
ان يقيم عندها فزل الله عز وجل هذا لا ينفام عندها هلم ثم اصب وهو جنيح الغزال واستشهد فقال رسول الله رب الملائكة نفض
حظله بماء المزن في صفايح من فضة بين السماء والارض فكان يمتطي الملائكة لا يحملوا دعاء الرسول الى غائكم وندانكم للرسول بنبئكم
كغناء بعضكم بعضا بان تذكروا اسمه او كتبوا نداءه بغير رفع ولا خفضا من صوتكم عنده ولا تذكروا باسمه وتكتبوا ذكره بالفاظ العظم
مثلا بارسل الله ربنا في ذلك ولا نقولوا باعجابه وبابا العاسم كما في الخبر في الصادق ع انه قال قال فاطمة لما نزلت هذه
الاية هيئت رسول الله ان اوله باب فكننا اول بارسل الله ربنا فاعرض عني مرة او اثنين او ثلثا ثم اقبل على فاطمة فاطمة انما التزمت فيك ولا
في هلك ولا في شئت اني متى دنا منك انما نزلت في هذا الجفا والعلافة من فرقتين من احباب المرح والكره فاولى باب فاطمة الحن للعلف فاذ
لرب والمنة لا تجعلوا دعاء الرسول لكم او عليكم بالخبر والشر كدعاء بعضكم بعضا للغير او على الغير في حوائجهم الا جابة او كدعاء بعضكم
الله لبعض او على بعض او الجنة لا تجعلوا دعاء الرسول لكم الى امر كدعاء بعضكم بعضا قد يعلم الله لفظه قد التحق الذين يتكلمون
منكم استرسلوا في اسخفاف بغير علم الله الذين يظلمون من مجتمعات في اسخفاف وهو ان يحث على طبع عليه احوال ويطلمون من السجدة
كانت فاذ نظر ان المسافعين كانوا ينفذ عليهم خطبة النبي يوم الجمعة فيلوزون ببعض اصحابه فيخرجون من المسجد استاذن من غير استبدان وفيما
كانوا يستلمون من مجتمعات لو اذا مفعول لاد مفعول مطلق محذوف مضاعف اي تسلموا واد احوال واللوز بالشيء الاستسار والاختصاص كما قالوا
هم يمشون والشيء الملازمة فلقد نزل الذين يجالسون عن امره اي عن امر الله وعن امر الرسول ان يصيبهم فتنة بلبه او امكان يظلم ما في قلوبهم من الشك
في الدنيا او يصيبهم عذاب اليم في الآخرة او كلاهما في الدنيا وفي الآخرة او في كلهما الا ان الله ما في السموات والارض بعد ما حذرهم بالعذاب
على مخالفة امره وحقق ذلك بانه فاذ ركب ولا مانع له منه لكون الكل ملوكا له من غير مانع قد تعلم ما انتم عليه من الافعال والاحوال الاخلاق
والنات والخطرات والمكومات التي لا استعظام لكم بها وهذا انتم تعلمون على العالي فيجب تحجيصه بالذين يستلمون ناكبة التحذير بهم بانه عالم بجميع ما كنتم
عليه يوم ترجعون اليه عطف على محذوف اي يعلم لان يوم ترجعون واعطف على انتم عليه او ظرف لفعل محذوف وهو ينفذ قوله فيهم كما علموا
او ظرف لنبئهم وتخل الفاء اما بنو قوم اما او بنفهم هذا لفظ الفاء واذ فلا تمنع من علمنا بعد ما في افعالها وعلى اي تفكر يكون الكلام
الغناء من الخطاب الى الغيبة والله يكلم من يشاء يعلم نعمهم امر علمهم سورة الفرقان مكة كلها او قبل مكة الا تلك الابواب منها نزلت بالمدنية من
قوله والذين لا يدهون مع الله

بسم الله الرحمن الرحيم
وَمَنْ يَتَّبِعْ رِجْلَيْهِ يَنْبَغِ

بَارَكَ الَّذِي رَزَقَنَا الْفَرْقَانَ هُوَ اسْمُ الْفَرْقَانِ بِاعْتِبَارِ تَزْوِجِهِ إِلَى مَقَامِ الْفَرْقِ وَعَالَمِ الْفَضْلِ بِاعْتِبَارِ رَصْدِهِ عَنْ مَقَامِ طَلَبِ النَّجَى الَّذِي يَجْتَنِيهِ
بِالْبَيْتِ التَّوْحِيدِ الَّذِي هُوَ فَرْقُ الْبَيْتِ بِكَوْنِهِ مِنْ عَالَمِ الْفَرْقِ وَبِاعْتِبَارِ رَفْعِهِ مِنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَقِّ وَالْمُجْلُوِّ وَبِاعْتِبَارِ رَفْعِهِ
فِي التَّوْحِيدِ طَوْلُ ثَلَاثٍ وَعِشْرِينَ سَنَةً وَبِاعْتِبَارِ حُكْمِهِ تَحْكِيمُ مَقَامَاتِ الْفَرْقِ وَقَدْ ضَمِنَ مَوَدَّةَ الْبِرِّ عِدَّةَ قَوْلِهِ هَكَذَا لِلنَّاسِ بَيِّنَاتٌ مِنْ
الْحُكْمِ وَالْفَرْقَانِ وَفِي أَوَّلِ آيَاتِهِ بَيِّنَاتٌ لِلْفَرْقَانِ وَالْفَرْقَانِ وَبِاعْتِبَارِ أَنْ خُطِبَ الشَّهْرُ عَلَى الْأَنْزَالِ فِي الْفَرْقَانِ بِاعْتِبَارِ رَأْيِهِ مِنْ مَقَامِ
الْمَقَامِ الْقَبِيلِ وَبِاعْتِبَارِ أَنْ يَتَلَمَّذَ بِهِمْ فَيَلْمُ عَلَيْهِمْ خِلَافَ سَابِقِ الْكِبَرِ التَّوْحِيدِ فَاتَّهَمَتْهُ مِنْ مَقَامِ الْقَبِيلِ وَخَاطَبَهُ فِيهَا إِلَى بَابِ
تَعْلَمُ مِنْ بَابِ عَلَيْهِ وَتَقْلِبُ الْقِيَادَةَ عَلَى الْوُجُودِ لِأَشْعَارِ بَاعْتِبَارِ رَحْمَةِ الصَّلَافِ فِي الْحُكْمِ كَأَنَّهُ قَالَ كَرِخْرِخَ الَّذِي رَزَقَنَا الْفَرْقَانَ وَهُوَ يَدُلُّ عَلَى كَرِخْرِخِ
الْفَرْقَانِ وَهُوَ كَلَامٌ لَا يَنْتَسِلُ بِهِ كَرِخْرِخُ الْبَيْتِ وَخِلَافُ الْخِرَافَةِ فِي الْأَبَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَكَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى كَرِخْرِخِ الْبَيْتِ وَخِلَافُ الْخِرَافَةِ فِي الْأَبَاتِ وَالْأَخْبَارِ وَكَأَنَّهُ يَدُلُّ عَلَى كَرِخْرِخِ الْبَيْتِ
لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ جَمِيعُ الْعَالَمِ وَهُوَ مَا سَوَّاهُ اللَّهُ أَمَّا فِي جَوْفِ الْفَلَكِ أَمَّا أَشْمَلُ عَلَى كَرَاتٍ مَحْدَاتٍ بِالْوَحْدَةِ الطَّبِيعِيَّةِ كَأَفْرَادِ النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ
وَالْإِنْسَانِ أَمَّا أَشْمَلُ عَلَى أَفْرَادٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْ تِلْكَ الْأَفْرَادِ مَشْمَلٌ عَلَى كَرَاتٍ مَحْدَاتٍ بِالْوَحْدَةِ الطَّبِيعِيَّةِ كَأَنْوَاعِ النَّبَاتِ وَالْحَيَوَانِ وَنَوْعِ الْإِنْسَانِ
أَوْ هُوَ اسْمُ جَمِيعٍ لَا يَشْرَطُ الْجَمْعُ بِالْوَاوِ وَالْوَوْنِ بَلْ يَكُونُ مَعْرُودَةً عَلَى الْمَذْكُورِ كَمَا ظَلَمَ الْأَوَّلُ أَنَّ الْعَالَمِينَ مَحْضٌ بِذَوِي الْعُقُولِ وَالْعَالَمِ الْأَعْمَى
ذَوِي الْعُقُولِ كَمَا ظَلَمَ عَلَى أَنْ يَفُتَّ بِرُكْنِ الْفَضْلِ مِنَ الْعَالَمِينَ الْكَافِينَ مِنْ الْأَنْزَالِ لِحُجَّتِهِ لَأَنْ أَتَاهُ مَنْ خَاصَّ بِهِمْ نَبِيٌّ وَلَا أَشْعَارَ بَلْ لَا تَقْدِرُ
مُخَصَّصَ بِشَأْنِ الرِّسَالَةِ الشَّرْعِيَّةِ بِتَنْزِيلِ الْكُتَابِ الْكَافِي لِيَكُونَ لِلرَّسُولِ الْفَضْلُ وَلَمْ يَذْكُرِ الْبَشِيرُ الَّذِي هُوَ مِنْ شُؤْنِ الْوَلَايَةِ الَّذِي لَمْ
مَلَكَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَدُنِيَ عَنْهَا سَلَفُ الْأَلَمِ فِي مِثْلِ ذَلِكَ عَلَى الْبَدَا وَالْعَالَمِ وَالْمَلَائِكَةِ وَلَمْ يَكُنْ الْمَفْضُوزُ مَخْذُومًا مِنْ دُونِ اللَّهِ
وَمِنْ أَنْكَرِ الرِّسُولِ وَكَتَابُ وَصْفِ نَفْسِهِ لَا تَكْثُرُ الْخَبَرَاتُ ثُمَّ بَارَأَ الْكُتَابَ عَلَى مُحَمَّدٍ لِيَكُونَ كَالْبَهَائِمْ عَلَى مَنْ أَنْكَرَهَا ثُمَّ وَصَفَ نَفْسَ الْخَلْقِ

اسم من عبادة
المعروف ليس كلف
الافراد ليس
ولهموات كلف
الفرق كلف

الفرق كلف
الفرق كلف

لهولاء الفاء فائدا او بقدر ايمانها او نوهها ما يبتدئ من دون الله من افراد البشر ومن سائر المواليد ومن الكواكب والاشنام او ما بعد
عبادة طاعين من دون الله في امرهم بقول خطا بالعبودين انتم اصلتم عبادي هؤلاء انهم بانفسهم صلوا السبيل قالوا العبيد بالماضي الحق
وفوعه ولو فوعه بالتبني الى محمد فامكان بشاهد كل ما لم يشاهد غيره من امر اخره سبحانه عن كون امثاله انذارا لك وشركاء في العبودية
ما كان ينبغي لنا بعض العبادين ولنا والامر بالمعبودون فقط ان نتخذ فرعا بالتون منبثا للفاعل ومنبثا للمفعول من دونات من دون ذلك وهو لا
من قبلنا وللفظ من البعض من اولياء ولكن متعنتهم من الشهوات التي توبة فاشنعوا بها على اخره وانما هم يعطونه يكونوا في صنوف وف كونهم
بانهم ولا في ذمتهم عبالا لغتهم فلم يكن لهم اضطرار حتى يذكروا الاخره وتكون في ذمتهم حتى تنوا الذكر الذكر يطلون على الكتب التوبة والشرع لا
وعلى الرسل والاولياء وعلى الانبياء واوصيائهم وعلى اولياء الكوفة التي هي فطر الله التي فطر الناس عليها وعلى الجهة التي بها يذكروا الله من
الانبياء وكما توفى الذر او باصل فطرهم اوصاروا يوما بوراها لكن مصدره ذلك يطلون على الواحد والاشين والجماعة والذكر والموت بلفظ
واحد وشرك بين جميع باثرو وصف بار بخصه هلك ومضاه بعضهم كانوا لها لكن من بحوة الانبياء وفانهم من اللطفة الالهية التي بها يكون
تذكر الانسان لله ولا مودا اخره فلم يذكروا من التوجه البنا امر الهيا اخره وبالكان نوحهم في العباد لنا الى الجهة التفتت ما المواقف بها انهم
الفساد واهولهم الكاسه وشبابهم الغوية فكانوا في عبادتنا بعدون نحن واهولهم ضد كذا عطف على قالوا بعد بر القول اني فقل
للعابدين ضد كذا بكم العبودون وصرف الخطا من العبودين الى العبادين بما تقولون الباء بمعنى في والسببية والتعدي بظن كذا بالاباب
بمضه كذا بالاباب ويكون في ذلك من المفعول والمضه كذا بكم العبودون في قولكم انهم الهدا في قولكم انكم عبدتموهما وفي قولكم ربنا هؤلاء اصلنا
وفرعنا بالعبودية والمضه كذا بكم العبودون بقولهم سبحانه اني فاستطيعون ايها المشركون صرنا للعباد عن انفسكم ولا ضرر لانفسكم وضررنا
فيكون المضه لا يستطيع العبودون صرنا ولا ضرر لكم ثم صرنا للخطا بالكلية في حالين فقال ومن يظلم منكم بالاشراك بالله وادبى ظلم كما
لكم بربان لا يوب نذر عذابا كبيرا والشرط مطلق والوعيد غير مطلق لكن الخلف في الوعد غير صحيح بل حسن من ادع ثم صرف خطا
محمد فقال ردا على من انكر ان الرسول مشي في الاسوان وما ارسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لما كانوا اطعاما ونبشون في الاسوان
وجعلنا بعضهم لبعض فتنة اخبا وادنا فان الله جعل الانبياء والاولياء فندوا مطحا للؤمنين واخبا وادنا للنافقين وجعل
المؤمنين اربابا وامنا وادنا فاعلم الغلبة لله للانبياء والاولياء وباعا لهم الاخرية واتصا لهم بالرسالة والولاية والولاية اخبا وادنا
للنافقين وجعل المنافقين والكافرين مطحا للانبياء والاولياء باذنائهم القوي والفعل للؤمنين كات وعلى هذا كان اضافة بعض الى
الصبر لم يعرف الجسد المفرد الا على النبيين انصرون استنفهم في معنى الامرى صبروا وكان ربك جبارا جبارا في معنى التغلب سوا
فلما لم يروم فدى المصاحبة التي وقع خالا او لفظا وقال الذين لا يرجون لقاءنا ائلفا حسابنا وثوابا وعقابا اولفاء مظاهرينا وعدم رجاء
اللقاء اما بعدم الاعتراف او بعدم الاعتراف والتوجه لعدم الطلب كمال كمال المؤمنين للاخرة لولا انزل علينا الملائكة انزالا لك انزالا لك انزالا لك
اولى بالرسالة من الله من البشر والصدق على محمد في رسالته والمضه ان كان من الملوك على محمد فلو انزل علينا الملائكة فانا ان لم يكن اولى من الله
من ملكتنا باذن من الله ونرى ربنا نجبرنا بنفسنا كالفنا او نجبرنا ان عملنا رسول الله وان كان انذارا برسول الله انما لم يظهر علينا حتى نرى به بعد
استكبر في انفسهم عند انفسهم وعقوا حجا وروا الحد في الاستكبار وعقوا كبر يوم برون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين بعض انهم اسندوا نزول
الملائكة وهم مخرجون من مشاؤون بل من الملائكة مخرجون عن المادة مطهرون عن دنسها ولا يظهر المخرج على المادى الا هلك واذا هلك المادى
الغير المطهر من دنسها لم يكن له بشرى بل كان له العذاب وضع المخرج من موضع الضمير ليكون كالعلة لكم ويقولون اي الملائكة يخرجون اخرها محرمنا
بغية البشر او جهة اوردية الرب والعبودية فانه لا معاذ لكم او يقول المخرجون ذلك وقد مننا الى ما عملوا من عمل اي عمل كان مما يحبون خرا
من الصدق والامانة والوفاء والذبات والنفاقات والصلوات والاعمال التي كانت على صورة ملة الهية وعبرنا بالماضي لجهنم اننا وافعوا واخبا
عن فوعه واخبا وادنا لمخاطبة حال من مات فميت ويرى ما سيعب بالثبته الى الناصبين فافما جعلنا هباءا منثورا عبادا عن العباد
يرى في شعاع الشمس مشورا اصفه هباءا واخبر بعد خبر اصحاب الجنة يومئذ يوم الضمير يوم برون الملائكة خبر مشورا اي افضل منزلا واخسن
منبثا من راحا من هؤلاء في الدنيا والانس الفضيل مراد يوم لشعق السماء عطف على يومئذ على يوم برون الملائكة او مشعق بالحق وقوله
للتخرج والجملة معطوفة على سابقها بالانعام خالكون السماء من انبثا بالانعام او لشعق بمراد انعام صار الى الشعق او لشعق بخرج
الانعام لك قال الله نعم هذا ينظرون لان بانهم الله في ظلام الانعام والملائكة ونزل الملائكة تنزيلا فان في دنس الاحضاد بشعق السماء لا راح
ويظهر الانعام الحاصل في الروح من كدوران النفس بالشهوان والغضبات وبشر الملائكة رحمة ونفحة الملك هو ينسب اليهم مصدر ملك واسم
للمملوك وهو مبتدأ وقوله يومئذ خبر مواء كان بمفعول المضارع او بمفعول المملوك لكن اذا كان بمعنى المملوك كان التثنية عظيمة الملك لا ينفرد

فان التقيد بعدم الاشرف والافضل بهذا المعنى لان اعطاء النفس شيئا كان من فضول المال من حق النفس اذ ان كان من اصل المال
ومن هذه العلامة بطلان ما ذهب اليه من ان النفس لا تملك الا ما تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
او وسطا والذين لا يدعون مع الله تعالى الا ما تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
حرم الله في العالم الصغير ولا في العالم الكبير من ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
الذين لا يدعون مع الله تعالى الا ما تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
بدلوا ما علم انهم لا يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
وسلوا من غير ذلك ولذلك يجوز الفل واجزاء الحدود والامر بما كرم الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
يجوز له الفل ولا الامر بالفل كما قيل انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
اي سبيله ولا يزعمون لا يثبتون الشهود اعلم ان دون ذلك انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
فان دعا غير الله من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
دعا غير الله وقيل النفس من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
من مفضل الشبهة الثالث بانها ما اعطيت الا انما كان في الجنة وهو من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
او من مفضل الشبهة السؤال مفيد يوم القيمة ومعنى مفضل الشبهة انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
الذين فاقوا في البرية بعد ان يملكه من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
بجنتهم في الجنة بعد ان يملكه من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
بعضا بعد لا على وجه الايمان وهو انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
وعملها ما لا يتوكل على الله تعالى وقيل الدعوى الباطنة والظاهرة والاولى بالباطنة والاولى بالظاهرة وقيل الدعوى الباطنة والاولى بالظاهرة
التوبة كما لا يخفى على من لا يملكه من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
الذين هم اهل الوفاء بعد الله والحاصل انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
عليها كما مضى فذكر اصحابنا وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
كانت مستحرة للشيطان النفس كل فعلية مستحرة للشيطان كان سببه التقدير انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
وكل فعلية مستحرة للشيطان النفس كل فعلية مستحرة للشيطان كان سببه التقدير انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
او مستحرة للشيطان النفس كل فعلية مستحرة للشيطان كان سببه التقدير انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
وحل نزال تلك المحل انك تملكه من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
لوجودهما بفصل عليهما عن الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
في توبته وبغيره فانه يقول ان الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
بمنطقهم عن غيبيات الطبع وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
الذين هم كالات الله والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة
والذين هم كالات الله والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة
كراما لا يجوز فيه ولا يملكه من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
بشبههم في توبته وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
الذين هم كالات الله والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة
والذين هم كالات الله والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة
مستند عما من الله بمفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
فراعيه انما هو كالات الله والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة والذين لا يشهدون التوراة
للمقبول بانما كان كل من اصابها وكان من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى
قوله يوم يحشر النفس الى الحق فقد استند على من هو في مقامهم ان يكونوا اماما للشعبين اما بالتمكين في هذا المعنى او بالبناء وعقد زواله في هذا المعنى
في الملوك من ان لا يملكه من مفضل الشبهة لا يقول مفضل الشبهة من غير ان يملكه الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى وانما هي كالبعد من الله تعالى

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible]

۲۲
خدمتی اور
بائنسیناؤ میں

الغزاة

لأنك الأول ذلك ولترى لولا على معرفة الامانة وهما على عهد طلب جرة منهم قالوا انؤمن لك واتبعك الارذلون وفرا انبا على الارذلون
 كانتهم لم يكذبوا الامانة واستغناؤهم قد طمعوا فموا لهم لكتهم ما نفع في يوم ربنا اتباع الارذلون الدال على سره الذل السوء الدالة على كبره فتنا الربنا ولذلك
 بنسبوا الانبياء الى الجحور والخط وميسيل الطين وامثال ذلك قال وما علمي ما كانوا يعملون ولم يستوفهم اراذل وليس حسن علمهم ولا فحجهم بيك واطلا
 انما كان على ان اخذ البيعة منهم ليرى ان جبابهم في علمهم الا على ذنوبهم حسابهم على حتى اكون مراقبا لهم في علمهم لو شعروا ذلك ما انكثروا على
 انبا على اولئك ومن انبا على الطراد المؤمنين كانتهم عزوا بقولهم واتبعك الارذلون بان بطرهم عن نفسي حتى يؤمنوا اننا الانبياء مبينين وليس شاني طرد
 احدا ومراقبة عليا انما الطراد والمرافعة على شان الولاية فالوا بعد ما راء الله محي افعالا بطرهم من تحت لئلا ينفذ بانوح لكونهم من المجرمين هددوه بالقتل
 باستواء انواعه لما عجزوا عن الحاجة معه كما هو بين كل عالما جزع الحاجة قال بعد ما داراهم مدة الف سنة الاخيرين عالما او اظلم من لك بدسب سائلا
 من الله شاكا عليه رب ان قومي كذبون فافضح فافض وافاحكم بينهم وبينهم فضاوتهم ومن يحى من المؤمنين بعضهم ادم من العدا المسؤل لهم فاجتباة
 الانثان بالهاء عقيب الله غالا لشقا بان العذاب كان عفيفا لا ملامه له لكون ابلغ في مقام التقيد والا كان بين عدا وعد لا يتجالى ويبرأ
 مدة ملة ومن مع في الفلك المشحون بالناس من الدواب ثم اغرنا بعد الباقين اني نهم ههنا وكان حدة الانبياء بالفاء للفقوليين الاخبار من
 ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذب حاد المرسلين اذ قال لهم اخوهم هوذا لا تنفون اني لكم رسول مبين قالوا
 الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين ان يكون بكم ربيع الربيع بالكر والفتح المرفع من الارض وكل في اوطارها والاطير من السماء
 في الجبال المرفعة وبرج السما التي بينه لان وى الهداية علامه فنبشون بذلك والمراد به الفصول المرفعة او الفلاح المبينة على الجبال والمرفعة من الارض والعلك
 المبينة للماء ومن غير حاجتهم اليها لانه لا ينفع على الطريق الا لشر على النار والتجربة بهم او كانوا يبنون ابناء للاجتماع للعبية وتكون من مصانع جمع المصنعة
 المصنع بمعنى الحياض نضع الماء والاهتاء الذي يدعى بها الصنفا والامر التي نضع للتراب والاشناع والساني من الفصول والخصو لكم خلدت بعض الجبلين
 الصالحين ولذلك تحكون بنائها واذ اطمشتم بطشتم جبابهم لا مؤدبين بعضكم بين الارط في القوة الشهوة والارط في القوة الغضبية فانقوا الله
 واطيعون ومنه وجه نكرار ههنا وانقوا الله اممكم بما تعلمون اي علموا وانفكوا لئلا يفسدوا بامك الله كذا انقوا مفدية للتعب على بعض التهم التي ينفون
 انهم من الله حتى يسلوا او يطلبوا من التراب ورجاوا ان لا يذلا ولا يخالفوا ملامهم بانعلم وبين وجبات وعيون على علمهم من انواع نعم ما بعدة العرب انهم
 النعم واخسها الي اخاف عليكم عذاب يوم عظيم كانه قال امر بكم بالانقوا في اخاف عليكم ذوال تلك التهم بخالفكم واخاف عظم منه وهو عذاب عظيم قالوا
 في جوابها والاعدا لاعداديه سواء علينا او عطلت ام لم نكن من الواعظين لم يفسدوا لم نعط لكون ابلغ في عدم الاعدا ابو عظيمين هذا الاصل الاكبر
 فر خلق بالفتح والتكون بمعنى لا فطره والفتح والفتح والفتح والفتح ما هذا الله نذيرة لا كذب لا ولين الذين ادعوا
 التوبة مثلك اما هذا الله نحن علك من سجة الجحود والتعجب بانام الموت لا فطره الا ولين بعضنا التران كان من الفد على لاجناء الامانة واما
 الله ان غلب الاتخاذ الا ولين من الانبياء او من المدعين للتبوا واما هذا الله نحن علك من الدين لا غادة الا ولين ونحن بهم مفند وما نحن بمعبد
 لانه لا نبعث ولا نحي ولا نعاقب الا نناكون على الحق الذي ننسخ بالثواب العاقبة كذبوه فاهلكا هم وجلايت بالفاء عقيب لكذبهم من السابقين
 في ذلك المذكور من قصده هو وقوا من ههنا في هو الذي نظافه الاخيار ولا يذ ما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم كذبتم ومود
 المرسلين اذ قال لهم اخوهم هوذا لا تنفون اني لكم رسول مبين فانقوا الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين ان يكون بينا
 ههنا امينين بعد اقام على شدة دعواه بينه وما يبرونه ونفى الطبع الذي هو مود لا تهاهم عن نفسه هدد بالموت والخرج من المنازل والدنيا في جحش
 وعيون وردوع ونحو طلعها هضم اي التضييع والربط للبين والتضييع اذ يبيع التفت وفيه هو الذي لئلا يفسدوا بامك الله كذا انقوا مفدية للتعب على بعض التهم التي ينفون
 خاذلين في التفت واطيعون فانقوا الله واطيعون ولا تطيعوا امر المشركين النجا وبن الحد في الشبهة وفي الغضبا الذين يفسدون في الامم من ولا
 يصلحون قالوا انما انت من المشركين ما انت الا كثر مثلنا قاي يا اي ان كنت من الصادقين قال ههنا ناذ لها شرب لكم شرب يوم معلوم ولا تستوها
 بسوء فباخذكم عذاب يوم عظيم ففقدوها فاصبحوا ناديين فاحد هم العذاب ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك هو العزيز الرحيم
 فله من حكاية نوح وهو في سورة الاعراف في سورة هود كذبتم يوم لو المرسلين اذ قال لهم اخوهم اخوة العاشر لا اخوة الفيلة والاله
 لو ط لا تنفون اني لكم رسول مبين فانقوا الله واطيعون وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين ان يكون بينا
 ما خلقو لكم ربكم من اذ واجهكم بل انتم لستم وافين على هذا الفد من الظلم لانكم قوم عادون في جملة امورك والمعاد ومن عك بعض ظلم اوسر فادرسا ووثب اذ
 جاؤوا من بعد وندا الصناد من عك كمل بمعنى انفس اعلم ان التكالب لاجناء التوبة او اللوق مطابقة للتكاليف التكوينية الالهية والله ثم كلف
 جنس الجحوا في اكثر احوال الاجتماع بالي كمال الشوق فيها وحمل فيها اذ كان في حبل نفوسها بحيث لا يضرب كل عن الاخر فافضا شوق الوفاق التي جعلها فيه
 بكن المفهوم من خلق الشوق لاجناء التوبة فالوليك من ناعين بين انواع واما الاذلال ان كان بكن الوفاق بمحض التكليف لاجناء التوبة لكن فلما بلغ لك فان

[illegible]

[illegible]

الجزء التاسع عشر

نفع الشمس عند ما طلعت فيها فاذا انطرب اليها سجد فجاه الهدى الى الكوفة فسد لها عجلته ونفقت الشمس ولم تعلم فقامت تنظر في الكتاب اليها فلما قرأت
الكتاب جعلت لا شرف وهم يومئذ ثمانية عشر قتيلا قالت يا ايها الملا اني اتيكم بكتاب من عند الله فيه ما لا تعرفون من نعم الله عليكم
اولها ان من جاهد الله واليه مع الله لم يكن له اجر حتى يحضره مدخل ومخرج او جلا له من سبلته من سليمان واثرة فيم الله الرحمن الرحيم الا تقاتلوا على
أموال من قبلين اي منقادين او مفتردين للاسلام الكد هود بن المي فالت يا ايها الملا اذوني لجامري ما كنت فاطمة امرأ حتى تشهدني فالت
ذلك لانهما كانا نودنا انها فاحش شوبها ثمة اغشا دولها فالتوا نحن اذ لو فؤوه فمدر على الفئال مع السلاطين من حيث قوة الامدان ومن حيث
العدو وتبهة الاستباذ والوايا من شديدا بعفو واستا في الفئال شديدا لا شجعا ونكنا الفئال ولنا المداينة والمهارة في امر الفئال ولكن الامر
اعلى من الصلح والفئال اليك ونحن مطعون لك فانظري ماذا تأمرين فالت بطريق الشورى ان الملوكة اذا دخلوا قريه افسدوها وجعلوا آخرة
أهلها آذلة يغويهم ان يخلوا افسدوا مبلدا واذلوا العربنا وكذلك يفعلون ناكذ للفضيل السابق ومنعته من الله لخصه بها وكأنة ناظرها
من الكتاب لان الصلح وادان لتييل قومها للصلح بطريق الشورى لا بطريق الامر واني مرسله اليهم بهدية فناظرهم يرجع المرسلون لانها كانت
تعلم عادة الملوكة وانهم يرضون بالهدايا فالت رسل اليهم بهدية فان قبلها فهو سلطان يربد الملك فيجوز المقاتلة معه وان ردها واسخط
طلب ما اظهر من الدين فهو رسول المي وليس لنا ان نقاتل معه ولخلف في هديتها فقبلت كانت وصفا ووصفا البسم للناس واحدا حتى يقر
ذكرهم اني وقبل البنت الفيلان لباس الجوارى وليجو كلباس الفيلان وقبلت كانت صفائح من ذهب في اوجنه من الذهب وقيل كانت خشنا خلا
جملتها في لباس الجوارى وخشنا خارجي جعلته في لباس الفيلان فقبلهم وحملت الجوارى على خشنا ومكة والفيلان على خشنا يربون على كل من
يخام من ذهب مرتفع بالجواهر بعث اليه خشنا البنت من ذهب خشنا من فضة وناجا مكللا بالقد والياوت وعملت الى خشنا فجعلت فيها دة بتيضير
مشوية وخزة جرحية مشوية معونة الغيب دعت رطلان من اشراف قومها اسمها المنذر بهر وصفت اليه سلا من قومها اجتاراي وصقل وكتب اليه
كاتبه بفتح الهدية فالت ايخها ان كت بفتا خشر بن الوصفا والوصفا واخبر بما في الحق قبل ان يفتحها واكتب لدة ثعبان سبوا وادخل الحزبة فحمله
من غير علاج انس ولا حق فانطلق الرسول بالهدايا وقبل الهدية دعا الى سليمان ثم فاجره الجوارى فاسلمها ثم الجن ان يضربوا البنات الذهب لينة
الفضة ففعلوا ثم مرهم ان ينسبوا من موضع الكهوف الى بضع فراخ مبلدا واحدا بلبينات الذهب الفضة وان يجالوا حول المبلدان حابطا
شرفها من الذهب الفضة ففعلوا ثم قال الجن حلي يا ولادكم فاجتمع خلق كثير فاما هم على من المبلدان فلبسوا ثم تصدى مجلس على سريره ووضع لدة
الوان كرهق من عينه ومثلها من يساره واما السلاطين ان يسطقوا صقوا فراخ واما لانس فاصطقوا فراخ واما الوخوش والسباع والمواد الفبر
فاصطقوا فراخ عن عينه ولبسوا فلما دنا القوم من المبلدان ونظروا الى ملك سليمان نقاصت اليهم انفسهم وروا بما معهم من الهدايا ووقفتهم
سليمان ونظر اليهم نظرا حسنا وكانت بقلبيهم ان ينظروا اليكم نظرا عسفا فله سلطان وان نظروا لطفه فهو بوق وقال سليمان ما وادكم فاجره
وقبل القوم بما جاؤا به واعطاه كتاب الملك فسطونه وطلب الحقبة واخبرهم بما فيه وثقل لدة بالاضة وسلك الخيط في الحزبة بدودة ايضا و
بين الجوارى والفيلان وردد هذا بالها كما قال ثم فلما حلة سليمان قال لمددني بمال يا انا في الله وقد اتيتم شطرا منه فخر ما انتم بل انتم فتم
فترخون بغيري انكم هدية بعضكم لبعض فخرجوا اذا كان من الاخرى الدنوية لا انالان فخرى هدية الفيلان سليمان والامان العقيق الذي لم يزل
يذكر رجوع الهدايا بالعدم الا عند ذلك فلبسوا ثيابهم فجاءوا لاني لم يبق لها وقد اتيتم شطرا منها اي من سببا ومن عند بغير لدة و
هم صلفون ناكذ الا ذلك فلما رجعوا اليها وفضوا الفضة حلت لة رسول من الله وعز من على الخرج الى سليمان فلما علم بغيرها واذى ان طلبها
من خلق بغيرها قال لا شرف جنوده يا ايها الملا انكم اتيتم بغيرها قبل ان ياتوني من سليمان وقبل ان هذا القول كان منه بعد ما وصل بغيرها
مكان فترجبه منه فانه كان مهيئا لا يبيد بالكلام عند حتى يكون هو الذي يسئل عنه فخرج يوما فجلس على سريره فزاد اقبيا فقال
ضالوا بغيرها رسول الله وقد نزلت متا بهذا المكان وكان ما بينه وبين الكوفة على قدر فخرج فقال انكم اتيتم بغيرها عند ذلك قال
عزيت من الجن العبر بكسر العين لتاخذني الامر المبالغ فيه مع ركا وفضة انا اتيك به قبل ان تقوم من مقاميك اي من مجلسك الذي
نقصوني من خلعة الى نصفها وتاتي عليه لقوتي فلا يعوتني شيء من الجزاء بل اتيك بجميع اجزائه من غير ان افضل اجزائه امين لا
اخونني شيء منه فقال سليمان اريد ابيع من ذلك قال الذي خذته علم بغير الكتاب لقراني التكونني الذي يترك في خيبر فانا بصبو الكتب
المتفاوتة وصبوة السليح الالهية والرجل كان صفي ربحا ويزر سليمان وان اخذ قبل كان حلالا لسلطه وقيل كان هو الخضر وقيل كان
الخنزيرة علم من الكتاب جبرائيل وقيل كان سليمان نفسه انا اتيك به قبل ان يرد اليك طرفك فخذ حقتك مطاوي ما اسلفنا خضوتي واول
سورة في سلاسل ان الانسان فخر بين جزاء ملكي وجزاء ملكي فاذا اخذ الجزاء الملكى كافى اخل بالناس لئلا يخل الملكى وحكمكم بطمعه فله
حكمكم واذا اخل الجزاء الملكى حكمكم من غير قبلة ارفعكم منكم ولما كان الملكوت حكمها احد القبيد بالزمان والكان بل الا

الجزء التاسع عشر

الجزء التاسع عشر

الجزء التاسع عشر

سورة النمل

بهما والفرقة منهما كان جميع الزمانات والأزمنة عندها كالأن وجنح الكائنا والامكنة كالنقطة وكان من غلبته الملكوت بقدره على حال الأبد
الماضين وعلى سائر المشق والغريب في أن واحد وكان كل ما اتصل به من الأجناس القليلة بضع مئة من هذا القدر زمان وتكارر كان مثل هذا ويعلمه
خرجت من حكم الملك بسبب اتصالها به وقاتل بسيرة في الملكوت الجبروت بل فوقه لا مكان إذا علمت ذلك فاعلم أن صفته علم الأنبياء الأعظم الذي لطيفه
الملكوتية ودعا الله تعالى بذلك للطيفه بغيره شأن شأن تلك للطيفه فصلا ملكة مغلويا الأحكام لم تكن المشايخه وبين عرش بلقيس ما عمن
اتصال هذه الملكوتية به ولا الجبال واللال حاطة بين ظفره وبين العرش وقبله لئلا يده بالعرش صلا العرش بحكم الملكوت وانفع عن الزمان
الكان فلم يبق له ساجدة في حركته الموقوفة في زمان ولم يكن الجبال واللال ما عمن مكنه فوصل به إلى العرش وإلى في أن واحد وهذا المعنى
قبل أن يري ذلك طرفه في قصر من طرفة العين لا مالا لوه وضجيره بقلبا رة بغيره إلى في أهل من طرفة العين فلما راه سليمان مستقرا
قال أظها را لا أعلم الله ودعوة للشعر في الأنعام هذا الذي تبارك ويزي من قبل طرفة العين من فصل إلى على ليسكوني أشكر أم أقر هذه القصة أو مطلق
نعمه ومن شكر فمات شكر لنفسه ومن كفر فأن في عذبه ومن شكره كثر لا يبع من كفر انعامه ومن يدين شكر لفضاله ولخلفه وجه لا يبان بغير
بغيرها قبل أن يحين صفته فزاد أن يراه ولجنت بملكه قبل أن تسلم فخره عليه عند ما لها وهذا شيء باقوال العامة وأراد أن يخبره بذلك عقلا
وفطنها أو أراد أن يظهر مخرجه عليها حين ودودها لانتها خلفه في دارها وأثفنه وولك به نقاء وقيل كانت بلقيس عبيتها فزاد أن لا يكون
ظلمها من قبلها بغيره وقت الودود قال سليمان ثم ذكر ما أخرجه عنها بغيره فبذلها وكان منظوره استخفافها كما قال تظن أنها تنزل إلى مغربها أم
تكون من الذين لا يؤمنون والمعنى تظن أنها تنزل بحضرة العرش على صدق وتكون قدرة الله لا اله الا هو فليكن قبلها أمكنا فذكر
فان كانت له لم تثنه ولست بمره من عائلته لم في جميع الجزاء واضعاه هيباته وتبارك من بعض نصرت فيه بحسبته وانكسار له وهذا من
كال العقل والخبر حيث لم تثنه بصدق وفكره بغيره فليكن في امره وقيل عرفه لكن لما لو أمكنا فذكر العرش بغيره الشياطين بعقولها كانه هو
بغيره الشياطين المطابق للحوال وقيل كانت حكمة طوقها هو وخشيت الكذب في لوفان ليس خشيته نكذ بفات كلمة لا تكن في هذا
فقبل لها هو عرشك فما الحق منك لخالق الابواب لا قوة الحراس اهتمامهم بالحراسه وما اخرجنا بعد المسافة ولا عظم العرش فقبلها وقالت
أولم يرسلنا سليمان قال وان امره الهى غير بشرى من قبلها اى من قبل ملك الالة انظاهرة لنا من العرش وتبارك ومن قبل هذه الساعة ويحتمل ان يكون
هذا من كلام سليمان قال أمكنا فذكر العرش وقوم سليمان والمغفرة وأقربنا العلم بغيره بلقيس واسلامها قبل مجيئها فبذلها بغيرها وكنتنا
مسلطين وصداها ما كانت تعبد من دون الله اى صد بلقيس سليمان او العرش حين رآه حاضر اعند لها من كونها تعبد من دون الله وعن الحق
تعبد من دون الله وهى الشمس وصداها على ان يكونا تعبد من دون الله والى تعبد لها من دون الله انها كانت في قوم كافرين في موضع التسلل
وبعد ما انقضى السؤال والخطوب عن العرش قبل لها أدخل على الصرح الصرح هو الموضع المبسط من غير سقف قبل ان تصير من زجاج أو حجر أو غير
ذلك موثقي فهو صرح قبل لها أقبلت بلقيس سليمان الشياطين ببناء الصرح من قوارير ولجوى تحته الماء جميع بينه الماء الخيشان والضياف
عدوات لجوى وضع له فيسبر بخلقه فلما رآه خشيته كثره فقبل لها ما وجد من داود عذبا بخلق به الا الفرق وانفان خيبر فلا دخل
عن سابقها فلما رآها سليمان وكان قلبها مشغوكهما سليمان فاستأذنها في ذلك فعملوا الحمامات وخطبو التوزة وكان ولما صنع العذ
قال لها سليمان ليس هنما ماء انصرح ممر من قوارير فانت بعد ما علمت انها اسأت الظن بغير الله رب اتي ظلمت تقبلى الظن انو
بنيك واسكنت مع سليمان الله رب العالمين وللأشارة الى ضعفها بعد استقلالها باسلامها فالت سليمان مع سليمان ثم ولخلف
في امرها فقبل ان ترجعها سليمان وأمرها على ملكها وقبل ان ترجعها من ملكها يقال له تسع وقد هذا الى أرضها وأمرها من امر الحق بالبنان
بطمعه جعل له المصانع بالبنان ولقد أرسلنا الى مؤد أخاهم صالحا ان اعبدوا الله فإذا هم فريقان مؤمنون وجاهلون فحقهم
قال صالح لهم بعد ما قالوا لنا بعدنا انك الصادقون بأقوله تسجلون بالنسبة بالعداب قبل الحسنة اى قبل سؤال الرحمة كولا تسفرو
الله كولا تطلبون مغفرة وعفوه فما علمت أهلكم رجحون منه قالوا أظننا اننا من أتيناك ومن معك يعنى انك منذ اتيت ما اصبحت انتبه
بدن جلد ابلينا بالخط والجذب الامراض وليس الا بشؤم دينك الجديد وقد عصى في سورة الا هرف وجه اطلاق الطير على الشام قال لهم صالح
طافوا اى سبب خبركم وشرككم وسبب كفر عند الله بل انتم قوم مفتنون تخبرون بالخبر والشر أهلكم نذكرون ان هذه بشواخا الكمال
الى الله وتصلون نسو له او العفانهم قوم متدينون بملك الالابشواخا لكم وكان في الكبر مدينة صالح دعة بقطر الرقط وخرجت
الرجل وقبيلته وتكون من ثلثة اوسقة العشرة او ما دون العشرة ولا ولي له من لفظه وكان هذه الارط من اشرف قوم صالح وهم الذين
في عصر الناقة فبقيت في الارض ارض مدينهم ونولجها وارض عالمهم الصغرى ولا يصلحون حتى يجعل صلاحهم جزا لافساحهم فلو انما
بالله امره وقول للمول او ماض وبذلها من لوالوا احوال من فاعلة والمعنى فما لوالوا الله لئلا يظلم بعض انبيائه اى لندخل قلبه في الليل لنعلم

عند شرا
على انما
منها في
الوجه
والى
العلم
انهم

سورة الفيل

١٠٣

منه المصطفى

الشيطان وبشهو يطلب المشي بحدته بغضبه يذبح من يمانه ومنه يغضب عليه وبشيطانه الضعيفه بحال فيضبطه جبالا ضعيفه بانسانته
يحل من طموه بعض الضال لخله ضعيفه فالملح الى معاك البليغ والرشد واستعد لتعلق التكليف بصا انسانته وبشيطانه قوتين كما ان شهوته وغضبه
قوتين وبشهوته القوية يشد طلب مشهواته وبغضبه لقوى بشائعه وغضب على من يمانعه وبشيطانه القوية يشد حيله في طلبه بانسانته
يشد ازجاره ويحللها بانان انسانته فاساعده الوفوق ودعا الداعي الالهي دعوة ظاهره ودعوة باطنه وقيل الدعوة وباب البعده العاقبة
البعده الخاصة وصا مسلما او مؤمنا ويحل بها اخذ عليه في عبادة انسانته في الاستعداد وتسلك الى الله وادبر عن العالمات سائقا فيقطع
عن الاسباب ويتوجه بشراشره المستبلا شيئا وهذا اضطرار تكليفي فان الاضطرار هو وضع النظر عن الوسائل والاسباب والنوجه الى المستبلا
والتوسل وبالشهاد الصادقة بقوله فلا اضطرار بين الذين وقعة فحق بغضيل اضطرار في سورة البقرة عند قوله ثم اذا سالك عبائي حق فان
فريت اذ لم يسلك به بل يبق او يفتي ثم ولم يبايع بيعة اسلامية او بيعة ايمانية كان قواه البهيمية والسبعية والشيطانية في الاستعداد وقوته
الايمانية في الضعف اعطى الناس في غلبه وفات حق محقق لا تشك في العوى لك فيكون الحكم لك العوى والامانة فاعطى هذا الانسان
قد يبتلى حتى يميز الشيطانية عن الاحسان فيقبل شهوته من المشوق الامال ويغلبه غيبته عن الدفع والبسط فان المدركة تدرك الشهوة والشيطانية
بانتها المتكلمة اظهار الواهية والخيال الصور والمعانى عليها نصرة وتحتال الوصول الى حركتها العاطلية اذ اوجدها انا وادها لها من الوصول
حركات الغضبية فانه يباس من الوصول سكنت الخيل من حركتها والنصر والواهي والخيال من اظها المعانى والصوى والمغال في طلب الشهوة
عن الاشها والضعف وجبته بظلمة لا تشك من غيبه طلبه عاروقا كان فظرفها النصرة والالقاء الى الله والسؤال منه نصرت بظرفها والحق
وسالت وهذا هو الاضطرار التكويني فظرفي وكل الاضطرار من كان مظهره انسانته الانشا وكان الطيفه الشارة الانشا لظفها طيفه
لشاهات الله وسؤالها سؤال الله فمؤال الله من نفسه لا يرد بل يجاب الى هذا الاضطرار وكونك الداعي حين الاضطرار لك الله اشأ الوافق
هم دعا ان من رذل كرهى جواب هم ثابث بنحس وكره ان سبجا هم توبوا اول انده دفا هم توبوا بنحس اخر طابا رجا چون خدا انوشو الكند
بن سوال خو بشركي زندكند هم دعا اول توبانبت هم دتو ايمو از توبانبت هم دتو وهذا الاضطرار كان اضطراره تكليفا على الخالده على
العوى لك ملككم في التعبد اذ امالك في العالم التعبد في ما لك في العالم الكبر والنبوت هذه المالكية وذلك الاجابة الا
من الله نعم وان كان اضطراره تكوينا بعبى على اضطراره انه في اضطراره الى الاضطرار التكليفي والاضطرار التكليفي فيضربها للمالكية والاضطرار
في العالمين وتكيف التواء الاجابة والتواء من الوازات الغير الملائمة للانسانة الا ان وجوبه من تعبد الله نوب من التعبد
الا لزمه من الامانة والحدود ويحكم النفس من الغيبة الى الخطاب لا شعاد بان الاضطرار اذ انا اهلا للظلمة بصيرة له طاله المحصول ليرك
له شائبة الخرافة خلفاء الارض خلفاء ارض العالم الصغير الكبير كما ذكر واما التعبد بخلالة الماضين بابرار رضهم واموالهم فلا يناف
ذكره بخلالة المضطرب وكفالتو عنهم خصوص على ما ورد عنهم ان الواو في العز ان للترتيب من الصادق ان الالة ترك في العالم من الجمله هو
الله المضطر اذ اصل في المقام ركعتين ودعا الله عز وجل فاجابا ويكشف السوء ويجعل خليفته في الارض مع الله قلب لا ماني من كبره لا اوشيا
ظليلا حتى ظليلا من الاء الله فذكرتم ان من قبلكم في ظلمات البر والبحر باحط العوى والمشاعر وانظبا الكواكب في سركانها ومن يرسل الرياح
كر من لانك الرياح جنس من جنس هذه البشر بين مدي حبيبه والذ مع الله تعالى الله عما يشركون ام من سيد الخلق ان تعبدوا من يركون
من السماء بسبيل لا سببا التموية من اشعة الكواكب في العالم للبل والتها وشمسك ليها وازال الامطار والماء سماعا لا اذواح وروى في كفا
من العلوم والاحوال والاخلاق والمكاشفات والارض والارض مع الله قل هاوا ابرها انكم ان كنتم صا دقن بغوا هذه الاضال لا يجوز ان تنسب
معبوداتكم وهذه هي افعال الله فلا يجوز ان يكون شيء من معبوداتكم شريكا له تعالى في ذلك واذا لم يكن شريكا له تعالى في ذلك لم يكن شريكا له في العبادة
فان استحقاق العباد ليس الالهة قل اعملوا لا تعلم من في السموات والارض الغيب لا الله اعلم ان السماء تطلق على ما له علو وارتفاع وتناهب اذ ذرة والاد
تطلق على ما له دنو وانفعال وهذا ان المشا لا اخصاص لها بالسماء والارض الطبيعيين بل جملة عالم الارواح هذا الغنى بموالات جملة عالم الاجسام الملكية
والمكوتية العلوية والسفلية اراض الغيب ما كان غائبا عن نظر من كان ذلك الغيب غيبا له سواء كان شهوا خاصا الغيب او لم يكن والمزاجين في السموات
والارض من كان محقة اجدده ما يخرج من حجب غيبا تماما فان الانسان الملكى هو الله يكون محضا عند حدود الملك فيكون اذ كانه مفعولا وعظ
المسؤل فان الملك في ذاك لا بد وان يكون سخا للملك بل محله مع فاعلم ان اذا كان ملكا كان ملكا ايمه ملكا فاعلم الملك يكون جليل في السموات
من السموات الطبيعية سموات الارواح غيبا بالنسبة اليه والانسان الملكى لا يتجاوز اذ اذ الملكوت ولا يكون ملكه مجردا من ويكون الجوزان عن
الغلب غيبا بالنسبة لان الجوزان المحقق بعد هذا القول لا يتجاوز اذ اذ الى عالم المشهورة وعالم المشهورة غيبا بالنسبة اليه فحق ان يقال لا جليل في السموات
بعدد سموات الارواح وارض الاشباح الغيب لك هو عالم الامنة والسموات لا الله ويكون الاستدلال منقطع ان حصول غيبه من الوصول بالمكان

والاطراف يدب حصول حاله الغنى

منه الغيب

الحجرات العشر

حاشية

او متصلا ان لم يتصل الاشكال بان الائمة كانوا يعلمون علمها كان وما هو كاش مما يكون الى يوم القيمة وان علمنا وانما كانوا يعلمون علم الدنيا
والبلاد والانس وغير ذلك فانه من في السموات والارض بعد علمهم بعد ذلك فخرجهم الى مقام الاطلاق الذي هو المشبه بذي ذلك المقام لا من بينهم
وبين جنتهم فعلمهم في ذلك المقام علم الله وانما ما هم المقام بعد السموات والارض فانهم في تلك المقامات يعلمون بعلم الله يعلمون مقامهم
المطلق الذي لا فرق بينهم وبينه بمعنى انهم في ذلك قانون من انما بينهم وباقون بوجود الله لا بوجود انهم فهم يعلمون بعلم الله الغيب عن السموات والارض
ويعلمون بعلم الله انما مقاماتهم الحادثة في هذه المقامات النازلة وانما انهم المؤمنين في انهم يوم ما يغفل الامور التي لم يات بعد فقبل له
الخطيئة انما المؤمنين علم الغيب فخطيئة قال ليس هو يعلم غيبا ما هو تعلم من ذي علم فاما تعلم الغيب علم السامع وما عكده الله سبحانه بقوله ان
الله عنده الا انه يعلم سبحانه ما في الارض من كرامات وقصص ونبوءات وحجج ونبوءات وحجج وسعيد ومن يكون للناظرين او في الجنان للبينين من انما
فهذا علم الغيب الذي لا يعلم الا الله وما سوى ذلك ضل علم الله بعباده في انهم يسمعون صدقهم عليه جوارحهم بعد ما سبق لا حاجة لك الى
بيان لجزء الحديث وما يشعرون بان في اي مقام من مقامات البعث يبعثون فان الحدود حدد من حد السموات والارض لا يتم وقت قيامه من مراد
حدته ولا مقام قيامه منه والمطلق من ذلك الحد يعلم وف بعينه مقامه يعلم الله لا يعلم نفسه بل اذ كان علمه في الاخرة او في الدنيا علمه في
الاخرة او في الدنيا في حق الاخرة بمعنى انهم لا يعلمون شيئا من الاخرة انما هو سبحانه في حق الاخرة من الايات والعلامات لذلك على وجوه الاخرة
فمن بل اذ كان مغيبا فاعل وبل اذ كان من ايات الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال
المنزلة الى اللام وحدتها وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال وبل اذ كان من الاضلال
الشائني في بقوله ذلك الثاني ثم يشك في ثبوت او يقينه او يفهم وهو لا كما لو علمنا من امر الاخرة لا بد كونه الا بالضرورة ولا بالتشديد وتزك
وعبرتها بها معاني لا ذراك موكول الى ذوق الناظر في حال الذين كفروا بالاخرة والبعث اذ كانوا ابا وانا وانا انا نحن جوارح احدثت
قوله انا نحن جوارح ناكته للاول والتقدير اذ كانوا ابا وانا وانا انا نحن جوارح احدثت قوله انا نحن جوارح ناكته للاول والتقدير اذ كانوا ابا وانا وانا انا نحن جوارح احدثت
وهذا ناولهم من شئ ان هذا الانسان اظهر انما هو الا حادث في الاضلال والاعمال التي لا حقيقة لها علم لا منطرح لسطر سبع اسطفا
او الاضلال يكسر الهمة فيها او الاضلال يكسر الهمة فيها او الاضلال يكسر الهمة فيها او الاضلال يكسر الهمة فيها او الاضلال يكسر الهمة فيها او الاضلال يكسر الهمة فيها
اقال الصغرة والسير والخباء الماحضين وانزل القرآن والخباء الانبياء والاولياء فانظر كيف كان عاقبة المجرمين الذين لم يؤمنوا بالاخرة ثم
انكار الرسل وعمل طاعتهم في امر الاخرة ولا تخزن علمهم يعني انك لغاية رحمتك تريد ان يكون جميع العباد مطيعين من جوارحهم واذا لم يطيعوا او
يسحقوا العذاب تخزن علمهم ولا ينبغي ان تخزن علمهم لان علمهم واطاعتهم مستوجب مشيئتنا ولا تكن في صفتهم بما يكرهون فان الله ناظر اليك
قالهم والي مكرهم ولا يغفل مكرهم لا بمشيئتنا واذا شئنا ففاده كان حكم وصار ارجحة اليك بقولهم من هذه الاوصاف العذاب والعذاب
والرجحة ان كنتم صادقين استبطوا العذاب والساعة لشدة كفرهم وتوكلكم بغفلكم لا تشغلون انسا الواض فيها استهزاء فان حق ان يكون في
حكم من بكم اذ بكم بعض الذي يشغلون من السلب قبل هذا البغض بارة عن الضل والاسر بوبلدا والعذاب عند اللواتي في البرازح وان
تلك كذا وقيل على الناس في ذلك منهم علمهم يتوكلون بعلمهم بانواع التماس الطاهرة والباطنة تعلمهم يشكرون ولكن كرههم لا يشكرون العلم
لانهم كما لا انما فلا يشكرون وان ذلك تعلم ما تكن صدقهم ما يخفونه من غيرهم من النبات والعرش والاراد والخلق والخالق والخالق والخالق
او يعلم ما تكن صدقهم من انفسهم من المكنونات التي لا شعور لهم بها او ما يغفلون من الاحوال والاضلال انما يعلمون على غيرهم وعلى انفسهم حتى يكون
الحوادث والخطرات فيما يغفلون وما في ظواهرهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات
الا في صفتهم بغير ظاهر فيهم او ظاهرا فيهم وهذا من قبل انهم يعني يعلم ما تكن صدقهم ما يخفونه من غيرهم من النبات والعرش والاراد والخلق والخالق والخالق
السموات والارض ان هذا القرآن بعض على انهم استقبل كلام منقطع عن سابقه لفظا ومعنى وجواب لسؤال مقدّم عن حلة الحكم ولذلك لم يأت
باذا ما وصل كذا انهم في تخيلهم من الجنة واوصافها والحجج والامها والخلق وعدهم والشبهة التنزيه وسائر الاوصاف الربوبية والحق
الموعود الذي بشر به موسى وسائر الانبياء والحكام التوحيديون اكرها واختلفوا فيها وايرة لم تدعى ذواتها او هياد وسيدادة لو
حمله على القرآن للبيان ورحمة شئت للؤمنين فان غيرهم لا يذنبون به او يكون ضلاله حقيقة علمهم ان ذلك بعض جوارح احوال مقدّر
كانه قبل ما يفعل الله بهم في الخلافة فقال بقصصهم في الدنيا الذي يكون لا يبايهم لا يحكمهم كذا اخترعوه من عند انفسهم وهو لم يزل الذي لا
يجمع من قضاة حكمه العلم الذي يعلم ما في انفسهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات لا يعلمون ما في انفسهم من مكنونات
التعلم في انفسهم وتوكل على الله في امورك وحلة اضلالهم وحوالهم التي على النبيين فلا تشك فيما انت فيه غير ذلك وهذا اسلم له ولا
منعهم عن الانبياء انك لا تسمع الموتى جواب لسؤال مقدّم كانه قال افلا اقول شيئا فقال لا تغفل انهم شيئا لانهم لم يسمعوا وانك لا تسمع الموتى

التي هي ولاية على الحاصلة للانسان بالبيعة الخاصة بالولاية والتوبة والتقية فانه اذا ما بايع الانسان مع دمي امره لم يحصل له ملكا اذا لم يورث
الحظ له يحصل لها امره واذا حصل له لبا لولاية فله يستر فعله بالولاية باخسبه الا هو به والامال يكون امتا من جميع ما يفرع عنه يورث
القبضه وهذا هو المراد بقوله فانه اذا اراد بالسياسة المحسن لمن ان يكتسب صلاحا في التار ولغيره كذا اذا
اريد بالسياسة ولا ينفلان وفلان دون ولايه على حق يقال فليكن في النامع ولا يورث الاما كنتم تعلمون وفلان المحسن
والتي تسمى لاختصاصه بولاية اهل البيت وبغضهم بل لم يورثا امرنا ان يورثا هذه التولية بعض مكرها فانها شريفة عندكم وديها بشي
الذي عزمها جعلها حراما مكرها وله كل شيء يقيم بقدر تقصير وامرنا ان يكون من المسلمين المتعاضدين وان ائلو القرآن عليكم وادعوا سلافة
ولا ابائكم ردكم وقولكم من اهل البيت فاما بهتدي بقية لاني ومن قبل فعل ائنا من المؤمنين لان الهادين حقون على ضلالكم وقيل الخ
فعلنا انتم على فعلنا امرنا ولم يكتفوا بالاطمئن من دعوة القوم وهذا بهتدي وعلى جعل الولاية اية العظمى فيكم بانه عند مشاهدنا هذا
الاختصار ادى القصة خصوصا الابلان فغير قوتها من حيث كونها ايات وما ركب فيها فاعلموا تهديهم واصافة الرب الى جعله بالخطاب
وجع تعلمون اشارة الى الطيفه هي عدم سبائهم لاصافة الرب اليهم **سورة القصص** مكية ثمان وثمانون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
طس تلك ايات الكتاب المبين اي لظواهر المطبوعة هو عبادة عن العلم الا على وعن اللوح المحفوظ والقران التدقيق لتلوه عليك من نبي موسى
ويعززون يا يحيى لقوم يوثقون اي لا نعلمهم فان خبرهم لا ينفقون به ان فرعون جواب سوال مفقده كانه قبل ما ذلك البناء خلا في الارض فصرح
اهلها ثمانية ارباب جعل القبطي مكرما بانواع الكرامة السبطي بها انا بانواع الاهانة واجعل السبطي من شرفه في الاستعلاء والاحمال الشافه فانهم كانوا
اهل مصر ولحق بها لكن قوله ثم ينضعف طايفه منهم يدل على المعنى الاول لا يورث ائنا منهم بل من ينضعف بقية نبياتهم بقية يتبعي البنات او
يجتسجا النساء لطلب الحمل او لطلب العيش كان من المؤمنين في الارض يجمع اهلها من طائفتهم والوصول الى رسول وامام او بالفضل والاستعلاء
غير استحقاق وزيد كان المناسب يقول واذا نال كنهه الى المضارع للاشارة الى استمرارية هذه الا زيادة ما ضيفا واستعلاء والى جهة التاديل
فان فرعون طار الصغر في ارضه ويزيد الله ان من على موسى هذا العالم وقومه والى سلبه الرسول فانه بعد ما اطلع على اسبق بهل بنه
حزن عليه فقال ثم زيد على سبيل الاستمرار ان من على الذين استضعفوا في الارض فلا تحزن فان استضعف اهل بيتك سببتنا عليهم وتعلم
الوارثين للارض بظهور العالم جعل الله من جبر لا من عالم الصغى لاهلها من بعد فرعون وقومه ويمكن ان في الارض في العالم الكبير في جمل
اوفي ارض مصر ادى ارض جودهم ويزيد فرعون وهامان فجيودهما اي فرعون موسى وفرعون اهل البيت وفرعون العالم الصغى منهم من
المنضعفين ما كانوا اخذت ذوق من ذهاب ملكهم على يد رجل من بني اسرائيل قبل هاش فرعون اربعائة سنة وكان قصده منهم وهو اول من ضرب
بالسود وهاش مائة وحشيه سنة واوجبا الى ام موسى بعد ما ولدته موسى ان اتعجب فاذا اخذت قلبه من الفضل والاطلاع الحشر في القبر في
التم ولا تخاف قلبه من العرق والاضطباع والفضل ولا تخرب على زفارة انا اذ اذوه اليك سالما لفرعونك تكون انا لك وجاؤه من المريدين قبل
حلمت موسى ولم يظفر جملها ولم تكن عليها موكله من فرعون قوله ولم يعلم به احد وارضعته ثلثة اشهر لا يسكن ولا يحرك فلما خاف قلبه على
له ما بوا مطبعا ثم الغنى في لفر ياذن الله فانها كانت ارضي الهام من الله في ذلك بنو ستملك اوفي دقا اذ الهام طيب قبل كان فرعون وكلها امره
لفرع حملها وكانت لفرع جملها جملها اولدت موسى فلما رآه الموكلات بين جنبه نورا فاحبته حباسة بدافا فخطي ذلك فاني احبها
شدتها واطهرها فانه لا يكون هلاك القبطي به فلما خرجت القابلة من عندها انصرها العون فاجاها البهوا على ام موسى فقالت اخذها انا
هذه الحرة في الباب فلف في خرقة فوضعت في ثور مبيح فدخلوا فحسوا ولجسوا وامنوا وادانوا لفرعون موسى البه وفعل الله الله انا
عليه برء واستلاما فبات الخراج فرعون في اطارك صنعته بوجي من الله في التابون والغنى في التم فالفطة الفرعون وكان لفرعون حضور
على طما لليل فلما الغنى في الليل وضرب الماشظ فرعون من قصره ومعاينة امره الى سواد في الليل فرفضه لا مولج والرباح بغير حق جاشه
الى باب قصر فرعون فرعون باخذ فاحذ اليه فلما افح وجده في صبيحا فاق هذا الشراي بالحق الذي طلب فرعون لموسى فحبه شدة
وكذلك في طلبه واد فرعون ان يفسد فلما اتى به لا فقلوه كما سبي ليكون لهم علة وخرنا الام للعاقبة واللعاقبة تكة اتي بها يكون
فكم بهم ان فرعون قبل السابق وهامان وحنودها كانوا اخا لبيت اي حاصين لريم فقالت لفرعون فرعون عيني في ذلك قبل فالفرعون
فرعون في السلا لا فقلوه حتى ان سفعنا او سفعه وكذا قالت ذلك لانها لم تكن لها ولد ولا لفرعون وهم لا يفرعون انه موسى الذي خرا
ملكهم سبه واصبح قوا ام موسى فافلحا الباس من العقل الغلبة الدهشة واخا لبا من كل شيء الامن ذكر موسى او من الحزن لا تكلها على بعد
نعم اليه ينسبها الوحي وقدرها بالغه والراء العجى والعين المملة وقربها بالغاف والراء والعين المملة والعين

كان في خط
منهم كل الظم
انه من رجا
الام ما نوا
عج ش

الاولاد

الجهنم والكل مناسب منها ان كادت انها كادت لتبكت غمها بآية اوليت خبره على ان يكون الماء للعبادة دون الهزلة وقبل انها كادت تبكت
 عند ما دهاها فرعون للزئاع سجد له كولا ان ربنا على خلقها حق لا يزع ولا يضطرب في فراعته فراق موسى ليكون من المؤمنين المستقيمين
 بالوحي وصدق الوعد ومن المؤمنين بالله وقالت لآخيه بعد ما الف في البحر ومضى عليه ثلثة ايام كما في البحر فقبضه عيسى ارضه حتى روي
 ما حاله وما ضل به فلما هبت الى قصر فرعون قبضه بآية ابصرته عن جنبه من بعد ذلك لا يشعرون انها اخيه او لا يشعرون بنظرها اليه وخرقنا
 حبلها المزمع من قبل في جبل عبي اخيه بثلثة ايام كما مضى وكان فرعون لظن ذلك غما شديدا فقال هل اذكركم على اهل بيت يكفلونه لكم
 وهم له ناصحون فقالوا نعم فاجتات بائنا طمنا اخذته بحرها والفتة شديدا الفقه وشرب ففجع فرعون واهله واكرموا الله فقال فرعون لها
 لنا فانا نفعلك بآية ونفعل قرة ذناه الى بيتي نقر حبلها ولا نخرن ولنعلم ان وعد الله حق بآية البها ولكن اكرمهم اي اكرم الخلق واكرم قوم
 فرعون لا تعلمون ان وعد الله حق وليس لهم علم وكنا نعلم انك قد مضى سورة الانعام بيان لا شدة استوى قبل المارد بلوغ الاشدي
 بلوغ ثلث وثلثين سنة وبالا اسواء بلوغ الاربعين او المارد بلوغ الاشدة ثلثة تمام القوى والاعضاء كما ينبغي واوله زمان بلوغ ثمان عشر
 اثنا عشر سنه في العمل بحسب خبر من مثل هذه امثاله عظيما فان النوب للنجيم وكذلك تجري الحنين ودخل المدينة بعد ما استوى وذلك
 ان بني اسرائيل كانوا في الثلثة والبلد وكانوا يستريحون الى اجسامهم بحسب موسى وهذا فرعون يخرجوا ذات ليلة فمروا الى شيخ لهم عند علم فقالوا
 كاتر ترجع الى الاحاديث فحق في بعض هذا البلد قال والله انكم لارزون فيه حتى يجي الله بعلام عن ولد لا ربي يعقوب اسمه موسى بن عمران غلام
 جدي فبيناهم كذلك اذا قيل موسى بن عمران على حق في علمهم فخرج الشيخ راسه ضربة بالصفه فقال له ما انتك قال موسى قال ابن ابن
 حمران فوشب اليه الشيخ فاخذ بيده فقبلها وادنا الى رحله فقبلوها ضربه فمروا واتخذ شيخه فمك بعد ذلك ماشا الله وفعل من قوم فرعون
 به ودخل المدينة اي مصر او مدينة اخرى من ارض مصر على حين غفلة من اهلها قبل حين القتلولة او بين المعزبة العشا او كان يؤجدهم وقد
 اشغلوا بلعبهم واتما دخل على حين الغفلة لان موسى بعد كبره كان يركب في مركبة فرعون ويجازي بولركب بليله ان فرعون ركب في مركبة في ارضه فلما
 كان وقت القتال دخل المدينة ليقبل وقبل ان يمشي الى موسى ويصعد كلامه فاشتهر ذلك منه واخافوه وكان لا يدخل مصر حين
 غفلة اهلها وقبل ان يفرغوا بعد ما اشهر ذلك منه امر باخر لاجل من البلد فوجد فيها رجلين يقبلان ان اجنعتا هذا من شيعته وهذا من عدوه فانه
 الذي من شيعته على الذي من عدوه فوكره موسى جميع كنهه فبعثا كما قبل يقضي عليه فقتله قال موسى هذا الاقتال او يعجز فله هذا انك
 من قبل الشيطان انه خلق بني ادم فمضيت بيني لكن قوله تعالى قال رب اني ظلمت نفسي فاغفر لي فقوله انه هو الغفور الرحيم بل جعل ان
 مقصوده ان هذا القتل الصادق من قبل الشيطان وهذا الابناء ما جعله الشيعه من عصاة لا يثابهم معصومون من القتل الا من رزق الاول وبعثا
 اخرى انهم معصومون من الذنوب التي هي ذنوب بالنسبة الى غيرهم لان الذنوب التي هي ذنوب بالنسبة للمعزيين وتوبة الانبياء من الالفاظ في غير
 الله فلا يخفى ان يكون موسى عاقله يعقوبه في قتل من اسحق القتل من دور ملاحظة المناشد التي ترتب عليه ذنبه واستغفر منه ونسب الظلم
 الى نفسه مع انه كان مسحقا للقتل وبعد ما خرج من استغفاره لترك الاول نظر الى قوله وقال رب بما انكنت على من القوة التي اقد بها على القتل
 بورك فلان اكون ظهيرا للظلمين كما صرت ظهيرا في هذه الكثرة فاصبح موسى في البوا الثاني في المبدأ عاقلان فرعون وقومه لشان جبرل جمل
 عليه وشبان قتل القبطي فزقت الاخبار من فرعون وقومه فحقه فاذا الذي يبيح صرا بالامس كبصره فقال له موسى انك تعوقى مبین
 فانك بالامس جلا ونفقا ليو الاخر فلما ان اراد ان يبطش بالكن هو عاقله لهما باموسى ان يذ ان يغتلبى كما قلت نفسا بالامس قبل ان قال موسى
 انك تعوقى مبین هم ان يذبه وقال لا وذاك فلما اراد ان يبطش بالقبطي طان السبطي انه اراد ان يبطشه فقال لا سبطي ان يذ ان يغتلبى الخ وقبل ذلك
 القبطي الخ ذلك ان يذ ان يكون جبارا في الارض وما يذ ان يكون من المصلحين وجاء رجل من اصحاب المدينة اخرها تسوي بسع في السبر وذلك
 ان يصر قتل القبطي يصل الى فرعون فقتلوا واما فرعون فيقبل موسى ويصع في طلبه وكان الرجل ابن فرعون وابنه موسى وهو موسى من فرعون
 كان مؤمنا وكما لا يمانه سمانه سنة وكان خازنا لفرعون وكان اسمه حزقيل وقبل شمعون وقبل به لمان قال باموسى ان الملاء يا حزقيل انك
 بقتا وذنون في اخذك وذلك ليقولوا فخرج من ارض مصر انك من لنا حين خرج منها خائفا بترقب قال رب تحق من القوم الظالمين
 فلما توجهت الى قاه مدين قال عيسى بنى ان يهديني سواء السبيل في ديني ودنياي ومدين لم يكن لي سلطان فرعون وسعي بانم مدين بن ابراهيم بل
 كان بينه وبين مدين سيرة ثلثة ايام وقبل سيرة ثمانية ايام لم يكن موسى يعرف الطريق فلذلك عاقله عيسى بنى ان يهديني سواء السبيل لعله
 كان طالب الشعب وادامه لملأه شعبة فقبل انه لم يقصد موضعاً بعينه لكنه وقع على طريق مدين وقبل ذلك ملك على طريق مدين ولما دونه
 مائة مدين وهو يبرك انهم وجد عليه امم من الناس يبعون لوابشهم من البرود وجازين ذويهم امرين نذروا ان يمنعان غنمها من الملو
 قال القبطي ما شاكنا ندع ان غنما مكا من الوند فالتا لاسحقى اغنامنا عندنا لاجل الناس حتى يصيد الرعاة من ماب لا فالا والى

الهم فان حشنا
 الابرار يستبشون

انذرك ان حمارا رابعا
 فاسقط الراس وادفعه
 ربه ولا تسبعتك

المجد وتظن فصول الماء فتسمى ولا تفتد بخن على التقي من البئر وأبونا شيخ كبير لا يبدد عقل ان يتولى التقي نفسه فتسمى اغنامها لها قبل دفع حرا
كان على بركان لا يقد على دفع ذلك الحج عنها الا عشرة رجلا وسالهم ان يعطوه دلو او فادلوه دلو او فادلوه اترج ان امسكت وكان لا يترجها الا
عشرة فترجها وحده وسقى لها دلو واحدة وكان لم ياكل سد ثلثة ايام ثم روى الى الطيل فهو طاع فقال لا يلبس لي اترك لي من خير هو الجوع
الذي به يطلب لا ثلث الغداء ولا الغداء يكون بقائه وتعبه ولولا الجوع لا يطلب الغداء فلا يستره التعب والعناء ويكون منضعا جاعا الى المعالجة
فتعبر اي علاج الى الغداء قبل سال بقى الله طلق خبر بقم به صلبه عن على ما لك الاخر باكله لا تكان باكله ولا تكان باكل بقلة الارض لهذا
خضرة البقل من شفيف صفاق بطنه لماله فالتسليم فاجابه الله نعم شال شعب من يديه بعد عوفها سبب عوفها ففصنا الى الفصنا
لا حديهما ادعبه فلهن كما قال تعالى انه اجلهما ثم اتبع على استخباو بحث لا يمكن الكلام ولا المشي على ما ينبغي من هذا الرجل فالت ان اني
بدعوك لخيرك كبر ما سقت لنا فلما قال اجبر ما سقت لنا كره ذلك موسى واراد ان لا يتبعها ولكن لم يجد بدا من متابعتها فخرج وخو فخرج
معها وكانت اربع نفر ثوبها فبين لموسى عجرها فجعل يعرض عنها مرة ويغترع فناداها يا امه الله كوني خلقي واربي الطريق بخصا فان من قوم
لا ينظرون من ادبار التشا فلما دخل على شعب اذ هو بالعشا جميعا فقال له شعب اجلس يا شافعش فقال له موسى لصود بالله قال شعب لمود
السبب ما لي فليكن اخاف ان يكون هو صا لما سقت لها وانا من اهل بيت لا يبيع شيئا من عمل الاخرة بملاء الارض ذهبيا فقال له شعب لا
الله يا شافع لكها فادى وجاهه ابا ن نرى الضيف نظم الطعام فجعل باكل ثم قص قصته كما قال نعم فلما جله وقص قصته القصص قال لا تخف
بحوث من القوم الظالمين لان ارضنا ليست في ملككم فالت احدهما يا ابنا ساجرة رعى الغنم ان اجبر من اسناجرت هذا القوي الامين اني
باسم الظاهر مقام الضمير لئلا له على مصفبه الذين هما سبب تجاره قال شعب انما قوته ففدع عنه رفع الحجر الذي لا يرضه الا عشرة وباسقا
الدوا الى لا يسبقها الا عشرة فمن ابن عرف ما منه فالت اني كنته فقلته فقال كوني في خلقي وليني على الطريق بلخصا فان من قوم لا ينظرون
في اعجاز التشا من هذا عرف ما منه فالت ذلك زاده ذلك رغبه فيه وقال ان اريد ان اهلك استعنا ببقى لها بين على ان اجبري ثمانى حج فان
خسر قيس عندك وما اريد ان اشق عليك سقيا انشاء الله من الصالحين قال ذلك يني قديك انما لاجلين قصبت فلا اخذوا ان على والله فلو
ما تقول وكل يقول لاجل ذلك مما ابل انكها على من وجعل ذلك شرطا وقبل بل جعل ذلك مما اريد اني انا بديك على لتجعل ذلك مما اريد اني انا
قلنا قال لاجل النكاح البو في الاسلام باجادة بان يقول لعل عندك كذا وكذا سنة على ان تزوجني اخاك وابنتك فلهذا هو امره لانه من رغبها هي حق
بهرها وبهذا المعنى اخبر كثيرة وورد في اخبا نا ان النكوة كانت مغر لها وهي لوق فالت اني بدعوك فالت يا ابنا ساجرة وان موسى قضى
ارنى لاجلين فلما قص موسى لاجل في حديث قال موسى لشعب بعد ما رعى عشرة سنين لا بد لي ان رجع الى دقوقي واهل بيتي فالت عند فقال
شعب ما وضعنا غنما في هذا السنة من غنم بلوق فهو لك فقدم موسى عند ما اراد ان يرسل الفل على الغنم الى حشا ففشرها بعضها وترك بعضها فخرها
في وسط مرض الغنم والقي عليها كسا بلوق ثم ارسل الفل على الغنم فلم تضع الغنم في تلك السنة الا بلقا فلما سال عليه الحول حمل موسى امرته وزوده شعبين
عنده وشاغفه فلما اراد الخروج قال لشعب ابني عصا تكون معي وكانت عصا لا يثابته عنده فودعها محبوقة وبيت فقال له شعب ادخل هذا البيت
فخذ عصا من بين العصي فدخل فوثبت اليه عصا نوح وابرههم ومثاني كته فخر حيا ونظر اليها شعب فقال لدها وخذها فخرها فلما اخذها
فوثبت اليه تلك بعينها فخرها حتى صل ذلك ثلث مرات فلما راي شعب ذلك قال له اذهب فقد نصصك الله فخر رجل بها فشاخه فخرج به به مصر فلما صا في
معاذ وقعه اهل صاهم رددته ويح وظل فحتم اللبل فخر موسى الى ارض مصر كما قال الله تعالى فلما قص موسى لاجل لاهوتك يا اهل بيتي
اللبل ونفرت ما شئنا واصاهم رددته ويح وابليت فوجبه بالطلق كما قبل ان من رجا نيا لظنونا انا اعلم ان الله اذا اراد بعندين البلاء لولا
بشرا لم يستجمل لظن رجا احبا من غير الله حق اضطر الى التوجه الى الله فالت ما لك اساله او فالحجبه تقا على حسب استعداد استحقا لا توجب الضطر
اذا خاب حاله وانه كاد مقام الرسا للوموسى فالبس بظلمة اللبل والسجا والتبع والبرد ونفرت لما شئنا ووضع على الامل وحل ظهروا تار من
نفاده حتى انقطع حيا من جباله وطرق نجاة فاضطر الى التوجه الى جهة غيبه فان موسى لما اضطر الى التوجه الى جهة غيبه ظلمه من جانب طور
النبل لانه هو البقة المياكة والجانب الايمن النفس فوريصوة النار الظاهرة من النجوة فظلمه من تلك النار وتلك النجوة في جبل كان بيني بالطور
او سقي بعد ذلك بالطور وظهر مني لاختلاف في عمل ذلك الجبل فلما اس من جانب الطور نادا وتوجا اليه والهم من استنشا فلما اطعن من استنشا قال
لا هله منكوا ان است نادا شئنا لها ونسكنا لعرها ووحشنا لعل انتم منها يصير اي يجر الطريق ونجرت النار وصاحبها وخبر من انهم ذكر
المنوة اجدد قوة من النار في الجذفة ثلث لقا بشلبي الجيم فخرها وهي لقطع الشعله من النار والحجرة والجملة التي هي قطعة خشب نوقا بالنار
بعضها يكون نادا وبعضها خشبها وشعل لعلكم تضلمون فلما استنشا نودع من شاطي الامين اي امن موسى ما وامن النفس اذهو ضعف من امن
بمعنى البركة والبغية المياكة كثيرة النجوة لانها كانت من الشام وبركة ارضي الشام ظاهرة وكذا بركان طوى النفس عن الصادق شاطي لواءى لا

التسعين والاضداد اهلها
فقد انك من اجل عمل

سورة القصص

115

امنع فارون من الدخول معهم في التوبة فدخل عليه موسى فقال له يا فارون فقلت في التوبة وانت فاعلم هذا ادخل معهم والآن اقبل بك لقد
فاسد بها من فخرج موسى من عنده مغتما فجلس في قنطرة فارون ان يثبت قلبه وماذا فدخل الماء ففصل فغضب موسى غضبا شديدا
وكان في كفه شعرت كان اذا مضت جت من ثيابه وقطر منها الدم فقال موسى يا رب ان لم تغضب علي فقلت لك يا رب يا رب يا رب يا رب يا رب
امرت الارض ان تطبلت فرها بما شئت وقد كان فارون قد امر ان يخلو باب العصور فقبل موسى فادى الى الابواب فخرجت ودخل على يده انظر
اليه فارون علم انه قد ادى بالاعذاب فقال يا موسى اسال الله بالرحم الذي بيني وبينك فقال له موسى يا ابن لاوى لا تردني من كلامك يا
ابن خدي قد دخل العصور يا في في الارض ودخل فارون في الارض الى ركيب فبكى وحلف بالرحم فقال له موسى يا ابن لاوى لا تردني من
كلامك يا ارض خدي يا بلعيب بقصره وخراشه وهذا ما قال موسى لفارون هو اهلكه الله عز وجل فعبروا الله عز وجل بما قاله لفارون فعلم
موسى ان الله تبارك وتعالى قد عبر بذلك فقال يا رب فارون دخاني بعرك ولو دخاني بك لاجبة فقال الله عز وجل يا ابن لاوى لا تردني من
كلامك فقال له موسى يا رب لو طلت ان فلك لك ضالا لاجبة فقال الله يا موسى وعزني وجلالي بجوى وبحدى وعلو مكانى لوان فارون
كما دعا دخاني لاجبة ولكم لما ادعاك وكلت اليك عن الباغ ان يوتس لما اذاه قومه الى ان قال فاعلم نفسي انما فاعلم الحوت فظن به
البحار السبعة حتى صلت الى البحر المسجور به بعد فارون فسمع فارون نداء الملك عن ذلك فاعبره انه يوتس ان الله سبحانه في بطون الحوت فقال
له فارون انا ذن ان اكله فاذن له فاكله من موسى فاعبره انه مات فبكى ثم لما عاين فارون في فاجبر انه فدم مات فبكى وخرج جرحا شديدا وساله
عن اخيه كلمه وكان سمي له فاجبر انها ماتت فبكى وخرج جرحا شديدا فقال فادى الى الملك الموكل به ان ارفع عنه العذاب رجبة ايام الدنيا الرقة
على راسه فما كان له من رقة بصرته من ذن الله وما كان من السعيرين بنفسه فاحذر دوا ما امجد من البغى على من نفسه الله اماما للعباد والعباد
من الاستكبار والاختيار بما اتيكم الله من الاموال والنجاء ولحد زواجر من الاختيال بالزينة والنبات الفاخرة وفي خبره وهي انما الراحل في شبيه
ومن ليس ثوبا فاختار فيه خشف الله به من شجرهم وكان من فارون لانه اول من اختار الخشف لله به وبذره الارض واضمح الذين تتواكف
بالاشعير بقولون بعد خشفه وبكان الله وى كلى نعم مثل ذلك ولبعل اية بمعنى الويل ويدخل على كان محفنة ومشفة فنهجها جعل ان يكون
مركبة من وى وكان وان تكون مركبة من بك وان معنى العجب ان يكون من وى وكان للحطاب ان يكون من وى كان محفنة وبك فلو اذ كان
منفصلا فظلمت مثل الخلفا حتى يكون ما ملها ببطا الرزق ان كسا من عباده وبقد رزق بط الرزق فغدا به مشبه العبادا كان فارون
ولا هو ان ذكر الله من الله كولا ان الله علينا جلد اعطانا مثل ما اضطر فارون كما كانتاه تحسفا وبكاته لا يبع الكافرون مثل فارون
ذلك الدار الاخرة جواب سوال ناش من السابق كانه قبل من يحوم العذاب من يحوم العذاب يدخل الجنة فقال ذلك الدار الاخرة جعلها مقرا للذين
يؤمنون خلقوا في الارض لان السعير في الارض من ارض من ارض الى لا يدخل دارى ولا فدا لان المسافر في العبادى وخلقى والطاقة المحسنة
للمؤمنين من ذلك اولى كان شبهة التقوى من جميع ما ينفون بقى منه من جانا بالحسنة فذكر منها جواب سوال اخر كانه قبل فاما حال من جلاء بالحسنة
لم يكن من المؤمنين ومن جلاء بالسنة ولم يكن من المريدن للعفو والفساد من جانا بالسنة فلا يجزى الذين يعملوا الشياطين الاما كانوا اعمكون في قصر
ما كانوا يعملون على تجلم اعمال اجزاء ما كانوا يعملون ان الله الذى فرض عليك القرآن اى من عليك اوفى وسن عليك العمل بما فيه من اجماله واخلا
كراؤك الى معاد اى الى مكة فان المعاهو لجل الله كنت فيه ثم خرجت من اوردنا العودا اليه اظم ان القرآن انه لمقام الجمع ولما كان كتابا محمدا مضد
مقام الجمع الذى هو مقام الشبه الذى هو مقام الجمع المطلق والبرزخ بين الوجوه والامكان مجمع بحري الوجوه والامكان معا الله سبحانه بالقرآن و
القرآن على محمد عبارة عن هذا المقام الذى لم يصل اليه احد من الانبياء ولما كان محمدا نبى زوله هذا المقام بضد على هذا المقام انه
في نفوس العباد فاخرج من الدنيا فخرج من الدنيا اذا عاد اليها انها معاده وكذا نفوس العباد فاضع النفس وان الذكر من عليك العمل بالقرآن ارادك
الى مكة وجمع النفس وان الذى جين واثبت عليك مقام الجمع لرادك الى ذلك المقام اى الى الدنيا والى نفوس العباد من اخذناهم وحبسناهم كما
الهلالي الاخبار والافعال ونحن التجادة الله فالربيع اليكم بكم واما المؤمنون من كل دين اظم من جانا والمهدى ما بهتد به الى الجنة ونعيمها والى
الله وعز من الاحمال الحسنة ومن جلاء بوصفها له الى الذين فهدا جوابا لادعا كان مذكورا فانه كثير كما كانوا يسبحون حمدا الى الصلاد الوجوه
سؤال ناش من وى من جانا بالحسنة فذكر منها الاية كانه قبل من الذى يحوم بالحسنة ومن الذى يحوم بالشبه وهو في صلا لم يبين وصافين العباد
لابهام ان الصلاد وافى في جهتها نفسه والمهتد ما هجر من ارسكه الى ربه فانا كنت عطفه بخسار المعنى فان المعصوم قوله على اى علم الاية
كانه قال انت على الهتك وما كنت تزجوان بلنى اليك الكتاب بغنى النبوة القرآن الاربعة من ذلك استثناء مرفوع في موضع التعليل ومنجوع في
الاربعة من ذلك واستثناء منقطع والمعنى ان اعطيت الكتاب ختم من تلك فلا يكون ظاهرا للكارفين فان الكتاب بغنى النبوة فنه عظمه جلاء
نصرها في احوال المعطى وهذا وما بعد ما نطاوله على اياك اذى واسمى باجادة ولا يصح لك عن ايات الله التكوين من احكام الرسل الا في

مصارف محمدیہ آقا کا یہ محمد مجتبیٰ بابا لکھو اور مصارف الدینیا اور مصارف

العنكبوت

۲ خالکوند

اللَّهُمَّ

۲ فارغ و فیه فان مع

مُرَاتِلَةُ الرُّحْمِ الرَّحِيمِ

[illegible]

وكلما كان غرضك على ما استلزامه

مفردة فانه نعم من ذك العقول وخبرهم وذو العقول في الحقيقة هم الذين حصل لهم الشعور الانساني وليسوا الا الذين قد افقوا في قلوبهم نور العلم
 من بكسر اللام وهم الذين قد افقوا في قلوبهم نور العلم لا الذين حصلوا الصواب الادراك من امثالهم ومن الله عز وجل هذا التعريف المستعمل في اجنبنا
 اول مراتب العلم فان السمع هو الذي حصل له مرتبة السماع الذي هو ثابته مراتب العلم كلف الجبر والتبوء ولم يقل العلوم يعلمون كسابق ولا حصة اشعارا بان
 حصول العلم خصوصاً مرتبة الاولي نلونا لا يمكن في ادراك تلك الابواب تدعو من الصادقة ان الامام اذا ابصر الرجل حرفة وعرف لونه وان سمع كلامه من
 خلف حائط حرفة وعرف ما هو ان الله يقول ومن اياته خلق السموات والارض الاية قال لهم العلماء فليس يبيع شيئا من الامر ينطق به الا حرفه فاجاب
 هالك فلان ذلك يجيبهم بالذي يجيبهم وهذا الخبر بيان لاحد وجوه الابواب واعتبر اخر مراتب العلم وقرئ العالمين بكسر اللام وحمله على معنى يوافق كثير
 اللام وجعل دلالة الابواب على احوال صاحب الاسرار والوان وعلى هذا فليكن المراد بالسموات والارض سموات الارواح وارض الاشباح في
 العالم الصنوبر ليكون فيها ابواب ذات على احوال صاحب السموات والارض ومن اياته من انكم بالليل والنهار فائدة التعبد بها مع الله لا يكون
 في جنبها اطلاق المنام عن التعبد فانه لو لم يذكرها عقب المنام لوهتم ان المراد هو المنام بالليل لكونه معدا للمنام دون اليوم ولذلك لم يقيد
 الا ببقاء المنام في المنام المطلق ابواب ذات على حكمه الحق تعالى وانما من صنعته وكيفية خروج النفس من البدن بالموت وذلك على حاله في سواها
 الكون والعشاق وبقي ذلك العالم والباطن بعالم الطبع وكون صور جميع الاشياء ثابتة فيه وكيفية احاطة الحق بمجملة الموجودات وانما في ذلك من فضل
 يعني فيها فان في انشاء الفضل الشدة الكيفية كما ان النفس عجب غلظتها سواء كان المراد بالفضل التعبد بها بما يحتاج اليه الانسان او كالايات
 وسعة النفس عجبها في امور اخره ابواب ذات على مند ذي كماله وسعة فضل فانه لو لا سبب الكمال بالفضل لم يطلب الانسان شيئا منه ان في ذلك كمال
 لغوهم كنعون الذين هم صاحبوا المرتبة الثانية من العلم وهي مرتبة الاستماع والتفكير واليه اشار بقوله والحق السمع وهو شهيد ومن اياته ان
 ان يرق كان الموافق للسابق واللاحق ان يقول ومن اياته ان يرقم البرق ككثرة البرق ان يقول اياته البرق من اياته عدل عنه والطرف لغوهم
 ببريق اما جعل بريقه بغيره ان اوصاف موقع المصنف هيبته العدل عن صريح ان اوصافه فانه لما اراد ان يبين ان تلك الابواب من صناعته
 تحقيقا ولد ذلك فالبرق وان البرق المشعق اتمنا من ان ابواب الغيبة التي يكون صاحب التحقيق منظر لها دائما فالمراد بآية بريقه دون ان يرقم
 خوفا اياته خوفا وهو بغير اللام وليس مفعولا له او هو حال من المفعول قطعاً والمقصود الخوف من الصاحفة والطبع في الغيبة وقيل ان المراد
 ماء تحقيقه الارض بعد موتها ان في ذلك لايات لغوهم يغفلون يحققون في العلم بالخروج من هذا الغلظة فان العقل عبارة عن ادراك الحق بالفعل
 لا يحصل الغلظة وهم الذين يكون لهم طلب اشار اليهم بقوله من كان له قلب فهذه مقام التحقيق في العلم ومجان انما المعلومات والالذات بالعلم وفوقه
 مقام الشهادة والعبادة في ادراك المعلومات وهو خاص بالانبياء والاولياء وفوقه مقام التحقيق بالمعلوم وهو مقام بغض الانبياء والاولياء وقيل ان
 ان يقوم التمسك والاعتصام بآية لا بالذوق مقبى اي التمسك والاعتصام في العالم الصغير العالم الكبير ثم اذا دعا دعوى من الارض ثم انما في ذلك
 عطف على ان لغوهم بناه بل مفرد اي ثم خرجكم من الارض ثم اذا دعاكم دعوى من الارض اذا انتم تخرجون وهو عطف على مجموع من اياته ان لغوهم انما عطف
 الجملة ولم يكن من جملة اياته ولم يقل ههنا ان في ذلك لايات لقولك الان هذه الابواب خاصه بالمشاهد وليس للعالمين الغير المشاهدين فيها حق في
 والمشاهدين من حيث انهم مشاهد من موقع الله لامن جانب الخلق والله تعالى لا خجله الى اية علم يقل ان في ذلك لايات للمشاهدين وهذه هي ابواب
 العليا والنبينا لا للصفاء لان الانسان قد سلك لاشارة الى ان كل ما كانت اية للصفاء لا في فهمية للصفاء لا في اية من دون عكس قد في
 الابواب في سوره الفتح بغض اشارات والنكات وله من في السموات والارض اي السموات والارض فيها بعض لغير فيها احد يكون شريكاً له في كل
 فان يكون خاصيون مفادون ولبسوا مقابلين له كما يقول الثوب بالنور والظلمة او يزدان واهرب فلا مثله ولا ضد وهو الذي تبدد الخلق لاهله كما يقول
 الشوبق والابليس ان اهرب من مبدأ الشرب ثم يبدد وهو اهون خلقه في الاعادة اسهل على الله بالعباس الى قدره واصولكم والافس في
 اضيق شئ او العمبر الجبرد ذليج الى الخلق ومنه كون الاعادة اسهل كونها غير محتاجة الى مادة والنور يربطه كالمادة ورتبة الصلوات والصلوات
 احوال انما فطره الصلوات الى صلواته لا بداء فانه من الى رتبة المادة ورتبة المعلومات محافظة الانسجام وابتلاء الخلفات ومنه ما ذكر
 سوره فاطر والاهون منسج عن معنى التفضل وله كمال الاصل اي تصفا العليا في السموات والارض عن الصادقة والله المثل الاصل الذي لا يشبه
 شئ ولا يوصف ولا يهون فذلك المثل او المقصود والله المشابه الاصل في السموات والارض والارض في الارض من الانبياء والاولياء وروى
 عن الرضاء انه قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حقكم ان ابواب الارواح والموت وفي الارض من الانبياء والاولياء وروى
 الاحكم ومصالح وعبادات منعت من الله لكم لانها لكم واثاظكم او لاحاظكم في اشاركم بالله كما لكم حتى يتبينوا واثاظكم ان هذا الاشارة
 محضه لا لخاله وخاله شركاء من انفسكم هل لكم انتم ملك انما انتم شركاء لبيان الشك كانه في المثل كونه المثل كونه المثل كونه المثل كونه المثل كونه
 لكم حقيقة شركاء لكم فيما رزقكم مع كون الرزق متا ونبته اليكم محض عباد ولا رزق من رزقكم وكيف رزقون وكيف رزق الله ثم جعل في ذلك حقيقة

الزاهد لما سأل عن عرفة قال: من عرف الله لم يبق له من الدنيا شيء. والرجوع والتسليم إلى الله ثم إذا أضافهم من
نعمته نعمة بعد الخلاص من ذلك الضيق الذي هو في الدنيا لا يكملهم لأن بعضهم لا يبلغ علمهم الواهية ولا منهم من شكر النعمة كما كانوا حال الضيق منهم
الواهمة من لا يجدوا كسفاً في الدنيا ولا يكون لهم المطلق بل يكون لأصناف الكواكب والاهوية وبرهم المضاعفون خبرهم من هم لشكرهم وألجسوا
كلهم في اللام للعبادة ولينبت لخلط على العلة الغائبة فيحصل لهم بعد الاشكال الكثر بما أنبأهم من كشف الحق النعمة فتعطل الغات للبا الغيبة
في التهادي فتسوف لتفككون أن اشرككم أو تمنعكم كان وبالاعلمكم أم أنزلنا بل أنزلنا عليكم سلطاناً نأجيدها وسلطاناً من الملكة فهو منكم بما كان
به يشركون لفظه ما موصول أو مضاعفة والمعنى فهو منكم بالاشكال الكثر كما لو اشركوا أو باشركون أو باشرلك شريكاً كما لو اشركوا أو بشركوا بالله يشركون
أو بشركوا بغيره بشركون في الولاية وهذا هو المطلق وإذا أضاف الناس نعمته نعمة فيسقط في المال والأولاد وحقه في الجنة والأولاد في جوارحه
بما عندهم من النفس وقوتها قوتها بما فيها وأن نصيبهم شئياً مما طاعتهم أبداً هم إذا انقطعوا من نعمته الله أو كبروا أن الله يبيط الرزق في بشاءة
وتعبد حتى يشركوا في الشراء ويسألوا في الضراء ولا يفرحوا بالموجود ولا يمشوا حين فقدان ذلك أي في الخصائص البسط والتقدير رب
هم الذي من شأنه أن يراه كل له لظهور آثاره من حيث أنه يرى أن صلاح الجبل الذي في تحصيل المعيشة محرم من عن التعبد في المعيشة وخصاً باللاهية
والبلادة من دون سعة المعيشة لا يات حد في الدالة على حله تعالى ونهائيه بخله فلهذا هم وحكمته في تدبيره وعجزهم عن تحصيل ما أرادوا
ولشكرهم لغيرهم لغيرهم يؤمنون بالبيعة الخاصة فانه بهذا الايمان يفتح باب القلب بفضيلة لغيره لا يات حبيته كونها باب فاب والفرق بينه وبين
وإن السبيل يعني إذا كان البسط والتقدير بغيره ثم فلا يخل بما في ذلك وإن كل ذي حق حقه وقد حصل له مع نفسه في نفسه لها في أول سورة بني اسرائيل
ذلك خبر للذين يريدون وجه الله يعني احطوا الحق لكان الحق ومنه لفظ الامامة لعل في وسطا التعبد في الصدق والقلب لخصها جازاً لكان الله
الطالبين لوجه الله هو ملكوت ولي أمرهم وان كان شراً للناظرين الذين يرضوا بالمجوس واليهاموا بها وأولئك هم الفاسقون فان الفلاح مختص بالبيعة
بالبيعة الخاصة الساكنين الى الله ثم الطالبين لظهور ملكوت ولي أمرهم وما أنبأهم هذا خبر في معنى التهيؤ لذلك حسن عطفه على الامر لما كان
اصلاً في الخطأ الأول بل كان اصل الحقوق الخلافة وكان احطاً من مفسدة واحدة خصصها بالخطأ لما كان المنظور من الحكم الثاني منه جميعهم مع الخطأ
او هو الخطأ بعينه اللهم من يراهم من شأنهم في ردع الزيادة من عرض وهدية لقصد العوض مختص هذا في الاجابة بالهدية التي يتوقع المكافاة عليها
بان يهديها فانه ودعها الصادقة قال الزيادة ان ربا بؤكل ودياً لا بؤكل فاما الذي بؤكل فهدى بك الى الرجل نصيب من الثواب افضل منها فانك ان ربا
الذي بؤكل وهو قول الله عز وجل وأنتم من ربا الآية وأما الذي لا بؤكل فهو الذي لله في نفسه وانعده عليه النار عن ابا قحطه وان جعل الرجل العبد
او هدى الهدية لثواب أكثر منها طيس فيه باخر ولا وزد وقرأتم بالقصر مع ما حتم اليه لا عطا من ربا بؤكل فانه بالبا الهبات مفرد من التلا في الخبر
وبالتاء العوفاً شئاً جمعاً من باب لا فقال في أموال الناس فلا يربو عند الله وما أنبأهم من ذكره أي هدية او صدقة او فرض زبدون وجه الله قد
قبل هذا ان المراد بوجه الله هو ملكوت حق الامر في ثلاث الفات من الخطاب الى الغيبة نفعها لهم بالاثبات باسم الاشارة اليهم انهم المضعفون
انه عند الله وبره في الدنيا فعلمهم بربوعه الله للاشارة الى الزيادة في الدنيا وفي الآخرة عن امر المؤمنين فضل الصلوة في ربه عن الكبر في ربه
لأنه وعن الصادق عليه السلام مكتوب في الرض من ثابته شراً الصدقة بغيره ولا لخصائص الزبا بالمال ولا للزكاة بل بحريته في الاعمال والورع
والجاء العوى في قولها الله الذي خلقكم جملة منقطع عن سابقها ثم رزقكم فالكملون ثم يبيحكم فالكملون ثم يبيحكم فالكملون ثم يبيحكم فالكملون
محبوكم الباقية بالاعطام من الغائبات لا يبا عند الله هل من شركائكم من يفعل من دلكم من شئ الزام لهم على الاقرار بغير الشك وانبطال شركائهم
سبحانه وتعالى فما يشركون من الغيبة والخطاب ظهر الفساد في البر والبحر الفساد الصلاح وهو كل شئ ان يكون على ما يقتضيه طبيعته
الفساد ان يكون خارجاً عنها يقتضيه طبيعته وقد سهل الفساد في اخذ المال ظلماً وفي الجديك المراد بظهور الفساد كونه بحيث لم يكن من شأنه ان يكون
تكونه غيباً او ظلية على الصلاح او على العدل او على الرضاء والمراد بالبحر نفس الجراد العزى الواقعة فيها وعلى سواحلها بما كتبت اليك الناس يعني
الفساد في الارض ليس لا يشو لخال الاناس فيها سواء اريد بالفساد خارج الاشياء من الجوى الطبيعي او الظلم والفساد قال الصادق عليه السلام ودان البحر
بالمرط فاذا كثر المرط ظهر الفساد في البر والبحر وذلك اذ كثر النوب المعاصي وقال الباقر عليه السلام ذلك والله حين فالك لا فضا منا امه منكم امير المؤمنين
الله والفساد بغير الذي يحلوا أي جراد بعض الجاهل فان جراد الكمل لا يكون الا في الآخرة لعلهم يرجعون عن المعاصي قال با محمد بن سبزواري لا دوس في
كتب كان غايته الذين من قبل كانوا يعملون الشبث فاذا قام الله بغض جرائه لحق بغيره بذلك وتيقنوا بان الاعمال لا تكون بلا جراد لانه الدنيا لا
في الآخرة وقد سبق ذكره في راض العالم الصغير العالم الكبير وارض القرآن والاختيار السبل الحانية كان كثرهم مشركين يعني شركاءهم انهم
يسوا لما في الدنيا والآخرة فانه هو ارض الشرك واخذوا عن شوا غيبه فم وجهك للذين في القيم كرهه لأن كل واحد يبيع على امره للاهتمام بأقواله
للذين لا يخطأ به وهذا الخطأ يبيع امره قبل ان يلقى بؤكلاً من الله أي لا يرد الله ولا يرد ولا يمنع احد من بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

[illegible]

مِنْ أَتَى الْإِمَامَ أَلَيْهِ السَّلَامُ

أَلَمْ يَرْسُلِ الْكِتَابَ لَا رَبِّ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَدْ مَضَى فِي أَوَّلِ الْبَقَرَةِ فِي غَيْرِهَا مَا بِهِ الْغَيْبُ عَنْ بَيَانِ الْأَبَةِ هُنَا مَا يَقُولُونَ أَفَتُخْفُونَ بِمَا لَكُمْ مِنَ
 الْكِتَابِ وَتَرْسُلِ الْكِتَابِ أَنْ تُخَفِيَ مِنْ رَبِّكَ لِيُذْهِبَ مَا فِي الْأَرْضِ كُلُّ مَنْ فِيهَا وَتَرْسُلِ الْكِتَابِ أَنْ تُخَفِيَ مِنْ رَبِّكَ لِيُذْهِبَ مَا فِي الْأَرْضِ كُلُّ مَنْ فِيهَا وَتَرْسُلِ الْكِتَابِ أَنْ تُخَفِيَ مِنْ رَبِّكَ لِيُذْهِبَ مَا فِي الْأَرْضِ كُلُّ مَنْ فِيهَا
 فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ إِلَى الْوَلَايَةِ الَّتِي هِيَ طَرِيقُ الْآخِرَةِ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ فَلْيُحْسِنُوا
 الْإِسْمَ سُورَةُ الْأَحْزَابِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ الشُّفْعَاءُ بِنِزَالِهَا فِي مَضَى الْأَرْضِ لِيُذْهِبَ مَا فِيهَا وَتَرْسُلِ الْكِتَابِ أَنْ تُخَفِيَ مِنْ رَبِّكَ لِيُذْهِبَ مَا فِي الْأَرْضِ كُلُّ مَنْ فِيهَا
 الْأَرْضُ أَيْ يَزِيلُ الْأَرْضَ مَعَ مَلاحِظَةِ حَسَنِ دَبْرِهَا وَمَقَامِهِ مِنْ سَمَاءِ الْأَرْوَاحِ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ عَلَى الْأَسْتِمْرَارِ ثُمَّ يَفْرُجُ الْأَرْضَ إِلَى الْبُقْعَةِ الَّتِي
 كَانَ مَقْلَادُهَا أَلْفَ سَنَةٍ ثُمَّ تَعْلَقُ فَلَنْ تَعْلَمَ أَنَّ أَيَّامَ الْآخِرَةِ لَيْسَتْ فِي عَرْضِ أَيَّامِ الزَّمَانِ بَلْ هِيَ مَحْطُومَةٌ بِمَعْنَى أَنَّ أَيَّامَ الدُّنْيَا قَوَالِبُ أَيَّامِ الْآخِرَةِ وَهِيَ
 بِنِزَالِ الْأَرْوَاحِ لَا بِأَيَّامِ الدُّنْيَا وَكُلُّ مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِ الْآخِرَةِ سَعْتُهَا وَحَاطِطُهَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَرَاتِبِ الدُّنْيَا عَصْفًا فَكُلُّ وَتُومِ أَيَّامِ الْآخِرَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى يَوْمِ
 مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا بِضَاحِفٍ عَنْهُ بَعْشَرٌ وَمِائَةٌ وَالْفِي عَشْرَةِ الْأَوَّلِ الْخَمْسِينَ لَفْ هَذَا بِالنِّسْبَةِ إِلَى أَيَّامِ الدُّنْيَا مَا أَيَّامُ الدُّنْيَا فَهَذَا لِحَاجَتِهِ لِعَدَمِ
 نَهَائِهَا وَتَحْتَ هَذَا وَفِي مَضَى شَطْرٍ مِنْ تَحْقِيقِ هَذَا الْمَطْلَبِ فَأَوَّلُ بَيَانِ سَائِلِ الْمَرَادِ بِالْأَمْرِ الَّذِي يَذْهَبُ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ مُرْتَجِعٌ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى السَّمَاءِ
 الْوُجُودِ الْفَعْلُ الَّذِي هُوَ الْمَشَبَّهُ الَّذِي هِيَ رَقْمٌ وَفَعْلُهُ وَكَلِمَةُ إِضَافَتِهِ إِلَى خَبَرِهِ لَكَ مِنَ الْأَسْمَاءِ فَتَنْزِلُ مِنْ مِمَّا الْمَشَبَّهُ إِلَى مِمَّا الْأَرْوَاحِ ثُمَّ إِلَى مِمَّا الْقُفُوسِ
 الْكَلْبَةِ ثُمَّ إِلَى مِمَّا الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ ثُمَّ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ ثُمَّ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ ثُمَّ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ ثُمَّ إِلَى أَرْضِ الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ
 الْأَشْبَاحِ التَّوْبَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ ثُمَّ إِلَى الْقُفُوسِ الْخَرِيدَةِ
 أَيْ عَالِمِ رُوحَانِ الْغَيْبِ الشَّهَادَةِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ
 عَالِمِ الْغَيْبِ عَالِمِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ أَيْ عَالِمِ الشَّهَادَةِ الْغَيْبِ
 الْآخِرَةِ وَبِهِ خَلْقُ بَيْتِكُمْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ عَلَى رَأْيِهِ سَكُونُ اللَّامِ وَصِفَتُهُ أَوْ بَدَلُ مِنْ أَحْسَنِ مُسْتَجَابِ سُؤَالٍ مُقَدَّمٍ عَلَى رَأْيِهِ فَخَالِ الْأَمِّ وَقِيلَ الْعَلَى خُفُوفَةٍ
 كَلِمَتِي مِثْلَ قَوْلِهِ فَمِمَّا الْمَاجِيَةِ أَيْ مِمَّا مَعْرِفَتِهِ وَبَدَلُ خَلْقِ الْإِنْسَانِ أَيْ أَدَمَ أَوْ مُطْلَقُ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ لِأَنَّ الْأَدَمَ وَالْأَرْضَ الْمَطْرُوحَ لِحُضْرَةِ الْإِنْسَانِ
 ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ النَّسْلَ الْخَلْقَ وَالْوُلْدَ مِنْ سُلَالَةِ النَّسْلِ مَا نَسَلَ مِنَ النَّسْلِ وَالنَّسْلُ مَا نَسَلَ مِنَ النَّسْلِ وَالنَّسْلُ مَا نَسَلَ مِنَ النَّسْلِ وَالنَّسْلُ مَا نَسَلَ مِنَ النَّسْلِ وَالنَّسْلُ مَا نَسَلَ مِنَ النَّسْلِ

الاحزاب مَدِينَتُهُمَا ثَلَاثٌ وَسَبْعُونَ أَيْتًا

المس

سُورَةُ الْأَحْزَابِ

139

امفی احکام الرلتا

[illegible]

سورة الاحزاب

١٣١

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً في كتاب

رسوله فمن كلهم ضالعة فكل من ضل ذلك فإلّا الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
التي في طبع عليه فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
في الاخير بالخرج بالتي في طبع عليه فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
بما فإلّا الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
للعنا من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
نورها من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
تشرها من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
مر من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
حين من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
عن النبي فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
واحد من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
ولا يخرج من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
بما فإلّا الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
والواهي من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الولاية من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
وعن طريق العامة من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
انها جرت من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
من اهل البيت من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
ولكن هو لا في قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
ولكن هو لا في قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
للاشارة الى ان المصطفى اهل البيت من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
معنى من احكام الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الطريق من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
هذا لعل من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الظاهر من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
سلم المسلمون من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الاظهار من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
جاء الى خبر من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
على المواليم من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
البنوة من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
فلما نؤمنوا من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
والصدايق من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
المعاصي من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
الخاصين من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه
والعامة من قبل الله فبما الشانه ونحوه اليك من شأنه بالتي في طبع عليه

سورة السبا

١٥٥

الاخبا عن وجوهها على انه تجزئه المثلثة ويعينونه بما لم يقدر على العلم بما التصرف فيه وان لم يكن باضنه باطرها التي وكان لكنه خرج
عن تحت امره واستبد في باضنه ومشاهدة براه سوله كان تحت امره مشطابق اوله يكن وسوله كان باضنه بطريق الشرايع وعلى فان التواميس
الالهية اوله يكن انقل لا تحصرها بالحق والنبالين وثبتهم في الاحاطة والحق وقد فعل بما لم يقدر رضه وعلم ما لم يعلم غيره وعبد المصطفى في
العالم المشهود بظن ان الله والله ملك عظيم من عظماء الله وتحت عبادة الملك كذلك نكر الملكة عبدا لهم وامسوا لعبادتهم الحق علم
ايضا ان كل غايه غير الله لا يعبد الا باطاعة الشيطان المعصوم سوله كان المعصوم الذي خبر الله ملائكة الله وغيرهم من الجن والانس والجان والاشيا
والحيات والشيطان فالعابد غير الله بعدد الا الشيطان وعبادة الشيطان بعد غير الله فهو في عبادة غير الله عابد للشيطان حقيقة المعصوم لانه
لولا الشيطان لم يعبد غير الله لولا ان الشيطان في الاحياء اجزاء شطرا مقدرا يعني اذا كان اليوم انكر المعصوم عبادة العابدين فغير كل في
امره واضطره بعبادة الاضطرار باليوم بملك بعضكم لبعض نفع ولا ضرر لان الاضرار في ذلك اليوم ببدل الله بغير يوم الدنيا فانه قد يوفى
بعضا بقدر وعلى نفع بعض اخره والخطاب للملكة معا بدلهما لطلق المعصومين والعابدين واطلاق الرقضاء والمقرسين والحيث معا بدلهما في قوله
لذلك من ظلموا من المعصومين والمطهرين بان لم يكن معصومتهم ومطاعتهم ياذن من الله والعابدين والمطهرين بان لم يكن عبادتهم وظلمهم واشركهم
بذن من الله وذووا اعداء لتار الى كتم بها تلك النون واذا انشئ عليهم عطفا ليعتبر المعنى لذلك النفس من الخطاب الى العبيد كما اذا دخل
لهم انقوا التا والى يوحدهم الله فالوان هذا الاكذب واذا انشئ اعرف الخطاب فغيرهم الى محلة وبيان حال الله وعطفا بعبادة المعصومين المعصوم
كانوا اذا انشئ عليهم باننا كذبوا واذا انشئ على قومك باننا بنبات في الوعد والوعد في الاحكام المعادة والمعاينة فالواها هذا الاكذب
يبدل بهذا الذي يظهر علينا ان يصعد كما كان يصعد انكم وبجملكم فاعين انفسكم في منبذاتة نسوا عبادتهم للبعوث في الحياة بانهم
استطاعوا بحقيقة علمنا بحقيقة ضل انهم وقالوا ما هذا الذي يقول الا انك مقتدى على الله وقال الذين كتموا وضع الظاهر موضع المصير
فما لهم وبنانا العلة الحكم الحق لما جاءكم ان هذا الذي يقول ما ابتدعه لي يخرجكم اى خلوه وقبحه وان هذا الذي يظهر علينا من الخرافات
مصر حاصل من تبيخ القوى الطبيعية مع القوى الروحانية وان هذا الذي يقول في حق هذه الاصول ما فاعلم الله بقرينه وجهه مبين وما اتيانهم
من كذب يدرونها بقرنه نها حتى ينسوا حجة مندهم ومذنبات الى تلك الكتب وما ارسلا اليهم قبل ذلك من تذكير حتى ينسوا ذلك الى قوله
الذين يظنون انهم لا يفلحون الا على حصة بغير طهرتهم وعن نفلنا اليهم من غير تحقيق لغيرهم ولما قالوا في من قبلك من غير تحقيق لغيرهم فكذلك الذين
من قبلهم وما بلغوا امشرا وما اتيانهم من قبلهم كذبوا رسلاهم لكن بينهم وبين من قبلهم فرق عظيم فان من قبلهم اوتوا من الاموال
والقوة والاولاد وقول الامار ما باقتنوا واغترروا وانكروا وهولوا ما بلغوا معنا ما اتيانهم من ذلك والمعنى وما بلغ السابقون معنا ما اتيانهم
هو لاه من المخرجات والاولاد على صدق الرسالة او المعنى وما بلغ الرسل السابقون معنا ما اتيانهم من ذلك والمعنى من الفصل عن شام برتج ارضه
قال فال المعصوم كذب الذين من قبلهم رسلاهم وما بلغ ما اتيانهم رسلاهم مع ما اتيانهم من ذلك والمعنى من الفصل عن شام برتج ارضه
السابقين فانما بعد ان السلب ضما ويكون لفضيحه مؤمنة من الرسل المعصومين فكذلك بواو الحال انك ادلى بالكذب منهم لان ما اتيانهم
ادلى بالحق ما اتيانهم وليس الكذب لا مثالك الا من جهة المحمد عليهم او المعنى ما بلغ الرسل مع ما اتيانهم من ذلك والمعنى من الفصل عن شام برتج ارضه
مثل الوجهين السابقين في الله لا على نصيب فكذلك بواو رسل فكذلك كان نصيب رسل الله وانكم يا متجهدة ان لرساها وانكم رسل الله وانكم رسل الله
عليهم ففقدت عنهم اخبارهم وشاهدتهم اثارا واخذت منهم فليحذر قومك عن تكذيبك فتواخذت كل ائمة اعظمكم بواحدة بكلمة واحد انتم
لنفسكم افروجاكم اوعن صوف كونه مشق فردي تهدد بدمع واحد قد ودق اخبا كثيرة ان المراد بالواحدة ولاية على وجهه يكون ان
نقوموا بعدد الامام او بعد لانها بدل الاشتمال او بدل الكل من الكل فان الولاية توهي القيام لله وبوجهه مستلزم للقيام لله توهي
بزيادة قال سالت باخذ الله عن قول الله عز وجل قل ائمة اعظمكم بواحدة قال بالولاية ذلك وكيف ذلك قال الله انما نصب النبي ما قبل المؤمنين للنا
فقال من كنت مولاه فعلي مولاه لعين رجل فقال ان محمدا لم يولد وكل يوم الى امجد يد بعدد اهل بيته بملكهم فباينا قال الله عز وجل على
نفسه فانا فقال لعل ائمة اعظمكم بواحدة فضا دبت اليكم ما افترض بكم طلبكم طم فاما مع قول عز وجل ان تقوموا لله مشق فردي فقال انا
مشق معنى طاعة رسول الله وطاعة امير المؤمنين واما قوله فردي يعني طاعة الامام من ذنبتهم من عبادة الله والله يا معصوم ما عفى عن ذلك
وعلى هذه الرواية يكون مشق فردي خالين من الله والمعنى فلما ائمة اعظمكم بواحدة يعني بولاية على ان تقوموا طاعة الله في مظاهرها لكون
مشق بعبادة مظاهره كمان الرسول فان الرسول كان اظهر من ائمة المؤمنين كما انهم في ذلك الزمان الله وطاعة كل كان طاعة الاخر وطاعة الله
فردي كمان من ائمة فان كلا كان في فغانه مظهر لاطاعة الله وكان فرديا فان الامام الاخر كان صامتا صغرى ايعا وكان خالين من فاعل هو
يعني ان تقوموا الله لكون كل منكم ذا وجهين وجه قبول الرضا وجه قبول الولاية كافي فمان الرسول واذا وجه واحد هو وجه قبول الولاية

يعني في قوله كذبوا
والذين كذبوا

او اخصلوا

فقطها بالحقن كما قال الله الذي يرسل الرياح اهوية القوس في رطبها بجهنم بعض القوس وبهاتك بعضاً فبشرطاً ففسفاه الفات من الغيبة الى
التكلم الى بكيميت مسعد للاخفا فحيتنا بيا لا نضر اي رضى في ذلك البلد بالنبات والضررا لا شجار بعد موتها من النبات وعن اخضر والاشجار
وكذلك يرسل الله الرياح القسائية والعقلا شدة ورياح حوادث الزمان ويؤتي رطباً رطبه بها الى بلاد قوسكم الباب من نبات الايمان فجي به القوس
المسعد وبهاتك القوس الحافة الفاسية كذا لك الشؤ من قور قوسكم وغلان ابدانكم من قور بزانكم فان القوس والاسعدان المكونة في القوس
والقوس مثل الجوب والعروق المكونة في الاراضى وقور قوسها من القوة الى الفعلية باطما الرتمه لا يمتنح فرج الجوب والعروق بالنبات
والاودان باطمار التجاب من كان بربدا لمره منقطع عن سابعه لفظاً ومعنى لربدا حكم ونجح اجواب لوال ناس من سابعه كانه قبل فافعل من
كان بربدا لمره يطلب من غير الله مع ان احسانات الارض بهد اولا يطلبه لامن الله فقال من كان بربدا لمره فلا يوجد لمره الاخذ الله عليه لمره
جميعاً فلا يطلب لمره احد من احد الا من الله لعدم وجدانه عند احد غير الله اليه يصعد الكلام الطيب لكونه اسم جسن جسي بها من معناه
المفرد المذكور في الجواب لسؤال مقتدر كانه قبل لا يمكن لنا الوصول الى الله حق طلب لمره من عنده فقال ان كان لا يمكن لكم الوصول الى الله
بدانكم يصل اليكم انكم الطيبة والاقوال الصالحة من الادكار العالين واولا انكم لا اصلاح ذات البين والتصح للعباد الامر بالمعروف والنهي
عن المنكر وسبق العلم وهو هذه الخلق الى الطريق وبغير ذلك من الاقوال والعمل الصالح الاركان برضة فقولوا احو لا طيباً ولعلوا عملاً صالحاً
نعموا وعن الصادق الكلم الطيب قول المؤمن لا اله الا الله محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان هذا هو الحق من عند الله لا شك فيه من بيت هاتين هذه الآية قال ولا يفتنا اهل البيت وادعى به الى صده من لم يزلنا
ليرفع الله له عملاً وعن الباقر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل قول مضداً فمن عمل بصدقه او بكذبته فادان ابن آدم وصداق قوله بعمله فرفع قوله
بعمله وادان قال وقال تعالى قوله صلى الله عليه وسلم في النار قلنا كان اصل جميع الكلام الطيب هو كلمة الولاية والقول بها والاحقاد بها
مع تفسير الكلام بالولاية قلنا كان اصل جميع الصالحات هو عمل الولاية التي هي البيعة الخاصة بالولاية التي يترتب عليها جميع الخيرات وجميع الاعمال
الصالحات ولا يفضل الصالحات الا بها مع تفسير العمل الصالح بها مع ان الولاية غايته جميع الكلمات وجميع الاعمال والذين يمتدحون استيلاء
عطف بعباد المعنى كانه قال الذين يعملون الصالحات يرفع احوالهم واولا هم الى الله ويعبرون بها والذين يمتدحون التبت كهرش ومكرم
نفي دار الندوة او كنهافى ائمة ومكرمهم في وضع خلافه على وكل من يمتدح التبتة بالنسبة الى العباد الى قوس نفسه اهل ملكه فان كل من
وتبه فهو يمتدحون ان كتاب معصيته لا خطاه النفس مع فعله عليه واطماها حنة للذين هم عذاب شديد بالافضل ائمة لا يحسن مثل هذا صاحب
الكتاب الذي يخرج عن عصفه النار ولا يحسن فان التبتة نفسها عذاب لعل الطيبة التبتة الانسانية ولا خفاها لاحت فطيان النفس لا تحسن ومكرم
اولا كالت هو يتور بهاتك وبهاتك لا نه من القس والقس ولوانهاها لك فانه شلة للرسول صلى الله عليه وسلم في مكرمهم واولا على الله صلى الله عليه وسلم عطف باحسان العرف
او على مقتدر كانه قال قال الله عز وجل بالكل الطيبة العمل الصالح والله اذ لكم بذكر التبتات فالحقكم من زانهم من طنته ثم جعلكم ازلوا بالذكور
والانثى ووجعلكم اصنافاً من الذكور والانثى والابصر والاسود والاعمى والحنس والشمس والتبند وما خلق من انثى منكم او من مطلق الحيوان ولا تصنع
جنسها الا لربها فلا يعزب عنه شئ فكيف يعزب عنه مكر او ليلك او عمل المؤمنين وما يعزبون من غيرهم الا في كتاب معصيته ما يبلغ
عمر معصيته الطيبى او من بيا منه وازيد وما ينقص من عمره الطيبى بالعرف من الاطال كونه ناساً في كتاب هو الكتاب الذي كتب للملكة المصونة
نص في يوم امه او الكتاب الذي هو عالم العقول والكتاب الذي هو عالم القوس الكلية والجزئية او المعنى الاطال كونه بكت سدا خطا العرف بنفسها
في كتاب هو كتابها الذي كتب للملكة الموكلة علة وهو كتاب الحول والانيات الذي كتب فيه ما ينظم من اسعداد المستعدين من عالم الطبع بينه وبين
الاستعداد وهذه الولاية بهذا الوجه تدل على ثبوت البناء الذي ورد في اخبار كثيرة اعلم ان الولاية لا اخلاصاً بل بالقرينة والاشارة على ثبوت البناء
الله وقد نفي في الاخبار نسبة الرد في الامانة تعالى وورد ما يدل على ان الله من فعل العباد مثل اجابة الدعوات وبغير الامر العبر بالصدقات
الصدقات والشكر والكفران ونسب الحسب والسياسة وكل ذلك يدل على ان الله قد ظهر ضلالاً ثم تركه وبظهره كالانام من ضله الاول والمظهر لغيره
وبدل بعضها على كون فعل الله نابعاً لفعل العباد ولان تلك انكرت فلا سفة كل ذلك واقلوا ما ورد في الايات والاحسان امثال ذلك لان ذلك كله
يدل على عجز الله ونقصه في فعله وجهه بعبادة بعض افعال الله عز وجل اكلوا كبراً فقولوا ان ذلك يستدعي تحقيق العوارض وبتا حقيقة كل ما
وتبنا العوارض كلها مرتبة على الله وادرتوا ان بعض العوارض لبعضها لا يبع ظهروا جميع ضلالتنا في العالم الاطال ولا يظهر ضلالتنا في العالم الاطال
فيه الا على القام كما ان العالم الطيب لا يبع ظهروا ضلالتنا جميع الصور فيها الا على الغائب فاعلم ان العوارض بوجبه ثلثة ووجبه سبعة وسبعة
اما مجردة وانا فضل اعر المادة والتقدير او مجردة وانا متعلقة بغيرها او متعلقة بالماضي والادنى هي عوارض العقول الطولية العبر
عننا في لسان الشرح بالملك المغير من صفات العقول العرفية التي يعبر عنها بانها الملكات والصفات صفات التاني هي عوارض القوس الكلية

هو ذمهم ودموم
غير محمود

تسبيل

وفي تلك المرتبة يكون ادراكه حلو ما وذوقا وجدانا وخوفه يكون من الله ومن خطيئته وغفارة وبقية ذلك الخوف خشية لان الخشية لها الخاصية انما
استعدادا للفرار والطف في الخوف والحب في الحب وما لم يصل الى ذلك المقام لم يحصل المحبة ما الله فام حصل الخشية تامنه وكان خوفه موقفا
من فخره فقط اذا كان له الخوف واربعة مراتبه مرتبة طلبه وفي تلك المرتبة يكون ادراكه شهيذا وذوقا وجدانا ويكون خوفه هيبنا في المشاهد
لا يرى الله الا محطاب نفسه وليس شان الحاط الا الهيب من المحطوب بعد ذلك يكون السطوة والحق والحق ان الله عز وجل عفو وعليل خشية العلماء
فان العزم يستلزم الخوف الذي هو احد جزئي الخشية والعزم يستلزم المحبة التي هي جزء اخر منها من الصادق يعني العلماء من حيث ذوقه وعمله
ومن لم يصل الى قوله صلى الله عليه وسلم بعلمه وعقله ورجاه ما العلم بالله والعمل الا ان كان مؤلفا من عرفنا الله خافه وخشع الخوف على العمل بطاعة الله
وان راب العلم واتباعهم الذين عرفوا الله فعملوا له وعبوا اليه وفدوا له انما يخشون الله من عباده العلماء ان الذين يتلون كتاب الله كانوا اول
مقدرة قبل ان ياتيهم الخوف ان الذين يخشون الله ليكن الله ابدله بما ذكر في الآية للاشعار بان الذين يخشون الله يتلون كتاب الله وانما وصلوا
واستبقوا لما رزقواهم سرا وعلانية فمقصود في اول البقرة بيان هذه الكلمات والاختلاف بالمعنى في الاستقبال في تلك الافعال لا يخفى وجهه
على الفطن يرتجون تجارة ان يتوروا لنفسه والمغنى انهم بانفسهم يرتجون ذلك ويرجعون الى ان يتوروا بانفسهم ذلك بل هو فيهم
تقبل للرجاء او القناعة او لقوله ان يتوروا ولقوله يتلون والمعطوفات على ذلك من قوله عز وجل فلا يحاسبهم على ما هم عليه من قبله فخصه تلك الحاسبة
ن بادة من فضله شكرا فغير بداهة لا محبة بمقتضى شكره والذبي واجبا اليك من الشكر عطف على ان الذين يتلون كتاب الله او على مدحهم ان
ووجه المناسبة بينهما ان السامع كانه قد رزق في كتاب الله الذي هو مطلق احكام النبوات من احكام نوح وهود وصالح وابراهيم
وموسى وصفيى ومطلق الكتب النبوية من محض انهم والتوراة والانجيل والقرآن فطفت قال ان الذي رزقنا اليك من كتاب النبوة ومن سورة القرآن
هو الحق لا حق سواه فلا يؤمنونهم ان المذكورات تصحح بغيرها فاما احكام منصوصة فاما بين يديهم واما نوحهم من حضر الحق فيها او حتى اليه
بطلان المذكورات اضاف اليه قوله مصداقا لما بين يديهم من الشرايع والكسب حتى يحقق بذلك حقيقتها ان الله سبحانه وتعالى في علمه بالحق موثوق
تصحيحه فاعلموا انهم موثوقون بكون ذلك ما يقتضون انما مثل هذه النبوة التي هي تمام النبوات والزمان فمثل هذا الكتاب الذي هو علم الكتب
ونهم من علمها لما رزقنا اليك من الكتاب عطف على ان الذين يتلون كتاب الله باحسان عقدا الوضع او على ان رزقنا اليك من الكتاب باحسان عقدا
الوضع انهم والمراد بالكتاب هو احكام الرسالة والنبوة والقرآن صديقا وانما احكامها منصوصة فاما بين يديهم واما نوحهم من حضر الحق فيها او حتى اليه
او قوله ان تلك بالنبوة الخاصة لا بما رزقنا الذين اصطفينا من عبادنا بقوله انهم اي يقولون انهم بالنبوة فاما بين يديهم واما نوحهم من حضر الحق فيها او حتى اليه
بهيمته وسبعيته وشطبه من غير خروج الى انسانيته ونعمته مقصدا وهو الذي خرج الى انسانيته ولم يبلغ الانشاء في ذلك ولم يرجع لتكامل غيرهم
سابق لكل من سواه بالحق ليجعلا ياذن الله ويخلص الجرات وهو الذي بلغ منه ما ينبغي ان يبلغ بحسب شأنه واستعداده ثم رجع لتكامل ذاته بسوقه في علمه
الجرات او بعضها وهذه الآية بهذا التفسير تشمل كل من بلغ النبوة العامة الاسلامية القصيدة لا النبوة الخاصة بالاسلام كالذين باعوا خلقنا الجوسل
النبوة الخاصة لا بما رزقنا ام لا وسواء رزق عن مقامه الذي كان فيه قبل النبوة او لم يترق ولا تشمل الا الذي باع النبوة الانسانية فان المسلم وان كان المنية
التبلى من باع معه النبوة الاسلامية ونسبته لخواه الى من باع تلك النبوة لكنها العامة خسانها كاتما لم تكن كذلك كانت تلك النبوة بلع سلطانها
الى الاخرة ولا يحصل منها الا حفظ الدم والمال والعرض وحسب انما المناسك والمواثيق الاجر لا يكون الاطلا لايما را لوارث من النبي صلى الله عليه وسلم
باع معه النبوة الانسانية وتلك النبوة بخلق النبوة والنبوة بينهما ونسبته لخواه بينهما وبين سائر المؤمنين ويكون سلطانها باقيا الى الاخرة هذا
بحسب ظاهر الآية فان الداخلين في الاسلام والداخلين في الايمان بقدر قوة نسبتهم وضعفها الى الرسول وارتون منه كتابا رزقنا وارتون منه
كتابا القران لكن ورد اخبارا كثيرة جدا في تخصيص الوارثين بالمصطفين باولا دافعة وان الآية تترك في الغالبيين وانهم مغفولون على ظلمهم وان لا
يدخل فيهم من اشابهم بعد ذلك الناس الى ضلال وفي بعض الاخبار انها لا لجملة خاصة ولعل تخصيص الغالبيين او بالجملة للاشارة الى شمول
الاية للبايعين النبوة الخاصة لا بما رزقنا الذين اصطفينا من عبادنا بقوله انهم اي يقولون انهم بالنبوة فاما بين يديهم واما نوحهم من حضر الحق فيها او حتى اليه
الاية باولا دافعة او لا دافعة انما يتبين كافي بعض الاخبار ان الملاحج انما كان بعبدانهم لوارثون حقيقة والمصطفون واصابعهم مشغولهم
وارثون باثرهم ومصطفون باصطفايتهم وورثوا الظالم لنفسه الذي لا يقر بالامام والمفضل العارضي لا امام والسابق الجرات لا امام
وفي بعض الاخبار انفسا انظر الى من لا يعرف حق الامام وعن الصادق ع ان الظالم يحجج حول نفسه المفضل يحجج حول قلبه السابق يحجج حول دية
وبهذه المصانم من اخبار كثيرة ويستفاد من جملتها ان ذرية فاطمة العجائب انهم يعرفوا امامهم ولم يبايعوا معه كانوا مغفولين الى البايعين
مع الامام النبوة الخاصة ان لا يخرجوا من حركه وانفسهم وعفوا في مجازي انفسهم مغفولون بحصول النسبة الانسانية من غير الوصول الى دار
الايمان لكن اقول لكم ان هؤلاء لا تغفروا باعمال ذلك حتى لا يجهدوا في الخروج من مجازي انفسهم ويغفوا على ملأ اليهم ولا يغفوا عن القصر

كذا يجب المصنف
مواضع عديدة
قطعه استشهد بها
بغير الجارية

مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ مَا لَوْهَا تَحْتَلِفُ فِي شَيْءٍ الْبَاقِ السَّابِقُ فَإِنَّكَ لَمَنْ تَكُنْ هَذَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ كَانَتْ أَيْ تَحْتَلِفُ أَوِ الْبَعْضُ
الْأَصْحَفُ وَالْعَدَّةُ هِيَ تَحْتَلِفُ الْأَجْرُ فَإِنَّهُمْ جَمِيعٌ كَذِبًا تَحْتَضِرُونَ بَيَانُ الْمُسْهِلِ أَمْرُ الْبَعْضِ اسْتِغْنَاءُ عَنْ الْأَسْبَابِ فَالْبُحْرُ لَا يُظَلَّمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَحْتَضِرُونَ إِلَّا
مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ مُكْثَرٍ يَعْنِي أَنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ فَارِضُونَ مِنَ الْحَسَابِ فِي شُغْلٍ عَظِيمٍ فِيهِمْ مُنْكَرٌ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْجَلِي أَيْ تَحْتَلِفُ
فَتَمُوتُ فِي الْحَسَابِ فِي الْعَذَابِ مَعْدُونٌ مِنَ الصَّادِقَةِ شُغْلُوا بِأَفْضَالِ عِزِّهِمْ وَأَنْزَجُوا فِي ظُلَالٍ عَلَى الْأَرْكَانِ أَيْ السُّرْمَةِ تَجْمَعُ الْأَرْكَانُ وَهِيَ
سُورَةُ فِي حُلَّةٍ وَكُلٌّ مَاتَكَاهُ عَلَيْهِ مِنْ سُرْمَةٍ مَعْصُومَةٍ وَفَرَّشَ أَوْ سُرْمَةٍ مَعْصُومَةٍ فِي قَبْطَةٍ أَوْ بَيْتٍ مُتَكُونٍ عَنِ الْبَاقَةِ أَتَقَالُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا جَلَسَ الْمُؤْمِنُ عَلَى
سُرْمَةٍ أَوْ سُرْمَةٍ فَرَّشَ بِهَا نَفْسَهُ فَتَحْتَظُمُ لَدَيْهِ لَا يَمُوتُ وَدَفْعُهَا كَيْفَ تَمُوتُ مَا يَدْعُونَ مَا يَدْعُونَ وَمَا يَدْعُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ دَعَى عَلَى مَا شَاءَ أَوْ مَا
يَدْعُونَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْجَنَّةِ وَنَعْمَ بِهَا بِسَبَابِهَا وَمَا يَدْعُونَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْجَنَّةِ لِقَاءِ اللَّهِ سَلَامٌ بِدَلٍّ مِنْ مَا يَدْعُونَ وَنَجْرُ مَيْدَةٍ مَحْدُودَةٍ هِيَ هُوَ لَا
أَوْ مَعْدَةٍ خَيْرٌ مِنْ دَفْعِ أَيْ لَمْ يَسْلَمْ قَوْلُهَا لَمْ يَوْظَفْ مِنْ قَبْلِهَا صِفَةٌ قَوْلًا وَهُوَ قَوْلُ كُلِّ نَفْسٍ الْحَيَّانُ وَأَمَّا دَفْعُ أَيْ بِقَالَ الْمَنَادُ الْيَوْمَ الْيَوْمَ الْيَوْمَ
الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ اللَّهُ بِوَمَلِّهِ الْجَنَّةَ بِالْخُلُوفِ فِي الْجَنَّةِ وَقَالَ لَاهِلُ النَّارِ مَتَارَافُ أَهْلِ الْجَنَّةِ عَنِ النَّبِيِّ إِذْ جَمَعَ اللَّهُ الْخُلُوفَ بِوَمَلِّهِ
بِقَوَائِمِهَا عَلَى أَيْدِيهِمْ حَتَّى يَجْمَعَ الْفَرْقَ فَيَنَادُوا بِأَرْبَابِهَا سُبْحَانَكَ وَلَوْ أَنَّ النَّارَ لَفُتْ بِغَيْثٍ لَمْ يَخْرُجْ مِنْهَا فَتَنْصَرِفُ مِنْهَا وَتَنَادَى مَنَادٌ
الْيَوْمَ أَتَاهَا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
أَوِ ابْنِ كَلَامٍ مِنَ اللَّهِ الْحَاضِرِينَ بِأَيْ دَعَى أَنْ لَا تَقْبَلُوا شَيْئًا مِنْ عِبَادَةٍ طَاعَةٍ كَتَبَ أَكْثَرُ النَّاسِ لِقَى مَا بَارَهُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
عَلَى مَبْنًى وَإِنْ لَمْ يَدْعُ عِبَادَةً طَاعَةً خَلْفَانِ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
الْجَمْعُ وَالْبَاءُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
الْحُلُوفُ وَالْحُلُوفُ الْكَبِيرُ كَبِيرُ الْأَفْئِدَةِ تَكُونُوا تَعْمَلُونَ هَذَا بِحَقِّهِمْ أَلَمْ تَكُنْ تَعْمَلُونَ إِصْلَاحَهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ الْيَوْمَ نَجْزِيهِمْ عَلَى أَقْوَامِهِمْ وَنَكْفُرُ عَنْكُمْ
أَيُّدِيَهُمْ وَنَشْهَدُ لَهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ عَنِ الْبَاقَةِ وَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ الْجَوَابِ عَلَى مَنْ أَمَّا شَيْءٌ عَلَى مَنْ تَقَبَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ مَا الْمُؤْمِنُ فِي غُلَّةٍ
بَيْنَهُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَا مَنَ أَيْ كَمَا سَبَّحْتَهُ فَأُولَئِكَ يَفْرَقُونَ كَابَهُمْ وَلَا يَطْلُونَ فَيُجْلَوْنَ وَلَا يَكُونُوا كَلِمَةً عَلَى أَصْبَانِهِمْ بِعَفْوِهَا أَصْبَانِهِمْ فِي الدُّنْيَا حَتَّى
لَا يَبْصُرُوا فِي الدُّنْيَا أَوْ سَخَّطُوا أَصْبَانِهِمْ فِي الْآخِرَةِ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ لَوْلَا نِعْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ فَكُنْ يَفْرَقُونَ الطَّرِيقَ وَمَا فِيهِ فَضْلًا مِنْ حِرَّةٍ وَكُونُوا كَلِمَةً عَلَى أَصْبَانِهِمْ
صَوْنَهُمْ لَأَنشَأَتْ إِلَى الصَّوْلِ الْآخِرَ عَلَى مَكَائِدِهِمْ عَلَى مَنَازِلِهِمْ أَوْ ثَابِتِينَ فِي مَكْنِهِمْ فَمَا اسْتَظْهَرُوا مَعِيَّةً وَلَا يَرْجِعُونَ وَلَا رُجُوعًا وَمَنْ يَفْرَقْ شَيْئًا فِي الْحُلُوفِ
أَيْ خُطْفَتِهِ بَانَ يَحْمِلُ أَعْضَاءَ وَخَوَافَ فِي الْأَفْصَافِ وَنَكْبَةٍ مِنَ الْحُلُوفِ بَانَ يَحْمِلُ أَعْضَاءَ وَخَوَافَ فِي الْأَفْصَافِ وَنَكْبَةٍ مِنَ الْحُلُوفِ بَانَ يَحْمِلُ أَعْضَاءَ وَخَوَافَ فِي الْأَفْصَافِ
وَالْمَسْخُوفُ لَا يَفْعَلُونَ أَفْلا يَنْبَغِيهِمْ فَصَبْرٌ عَفْلًا أَوْ أَفْلا يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
الْقُرْآنُ الَّذِي يَجْرِي عَلَى لِسَانِهِ شَعْرًا مَوْزُونًا مَقْفًى وَكَلَامًا شَعْرًا لِحَقِّهِ لَمْ يَكُنْ يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
الْمَوْزُونُ وَعَلَى الْكَلَامِ الشَّعْرُ الَّذِي يَكُونُ بِاطْلَا وَظَاهِرُ صَوْنِهِ لِحَقِّهِ لَمْ يَكُنْ يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
وَعَلَّمْنَا لِسَانَهُمْ بِأَتُونَ بِكَلَامٍ مَنْظُومٍ أَوْ مَسْنُوعٍ بِجَدِّبِ طَوِيلٍ لِسَانَهُمْ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
مَحْضُ شَيْئَاتٍ مِنْ فَيْضِ حَقِيقَتِهِ فَاوَلَا أَنْتُمْ تَعْمَلُونَ بِأَيِّ بَكْلَامٍ مَوْهٍ لِحَقِّهِ لَمْ يَكُنْ يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
الْأَلْفُ بِالْكَلامِ الْمَوْهٍ وَلِجَنِّ الْأَلْفِ بِالْكَلامِ الظَّاهِرِ بِلُطَانِ الْعَبْرَةِ مَوْهٍ وَلَا يَسْتَعْدُّ مِنْ هَذَا ذِمَّةٌ شَعْرًا عَلَى الْأَفْصَافِ بِلُطَانِ الْعَبْرَةِ مَوْهٍ وَلَا يَسْتَعْدُّ مِنْ هَذَا ذِمَّةٌ شَعْرًا عَلَى الْأَفْصَافِ
فَأَنَّهُ مَدَحُ الشَّعْرِ صَغِيرٌ إِلَى الشَّعْرِ وَمَدَحُ الْحَسَنِ ثَابِتٌ وَدَوَانَةٌ كَانَ يَتَقَبَّلُ بِقَوْلِ الشَّعْرِ لَمْ يَكُنْ يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
وَقَدْ نَسَبَ إِلَى تَمَنُّاءَ اشْتِدَادُ كَثْرَةِ وَنَسَبَ إِلَيْهِمْ أَنَّهُمْ كَثَرُوا أَمَّا كَانُوا يَتَقَبَّلُونَ بِالْأَشْأَاءِ وَكَانُوا يَتَقَبَّلُونَ إِلَى مَنْ كَانَ يَقُولُ فِيهِمْ شَعْرًا وَمَا يَنْبَغِي لَهُ يَقُولُ نَأْفَرُ
ضَلَمَهُمْ كَلَامًا شَعْرًا وَلَمْ يَكُنْ شَأْنُهُ أَنْ تَعْلَمَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَفْكُرُونَ فَيَعْمَلُونَ أَنْ الْأَفْصَافَ فِي الْخَلْفَةِ يَنْبَغِيهِمْ لِقَاءِ الْمَعْنَى وَمَا عَلَّمْنَا الشَّرَّ حَتَّى يَكُونَ
وَالْآخِرَةُ وَالْأَوَّلُ الْعَلَقُ الرَّوْحُ مَبْنًى ظَاهِرٌ مِنْهُ بِمَضَامِينِ لَيْتَةِ الْقُرْآنِ أَوْ جَمْلَةٍ مِنْ كَلَامٍ بِالْفُطْرَةِ كَلَامٌ عَلَى أَنَّهُ قَسَمٌ مِنْ
كَانَ عَافِلًا يَعْنِي كَانَ جَبَابًا بِحُجُومَةِ الْأَنشَاءِ بَكَانَ خَبْلٌ لِقَاءِ اللَّهِ فِيهِ ظَاهِرٌ مِنْهُ مَقْطَعٌ وَلَا يَحْتَجُّ بِحُجْبٍ لَاهُوتِهِ وَمَنْ كَانَ جَبَابًا بِحُجُومَةِ التَّكْلِيفَةِ
الْحَاصِلَةِ بِالْبَيْعَةِ لِحَاضَةِ الْوَلُوتِ بِمَوْزُونَةِ الْحُلُوفِ مِنَ النَّاسِ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ وَنَعْمَ بِمَا جَعَلَهُمْ فَضْلًا الْجَمْعُ
لَمْ يَقُلْ وَبَعْدَ بَيِّنَاتٍ الْعَذَابِ بِالْأَشْأَاءِ بَانَ الْقَلْبُ لَيْسَ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ وَلَا مِنْ قَبْلِ خَلْقَانِهِ أَمَّا هُوَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَتَأْسِرُ مِنْ سَوْءِ الْإِلَهَامِ وَالْخَلْفَةِ لِمَا كَانُوا
مُؤَاذِينَ لِلْعِبَادَةِ وَلِأَهْلِهِمْ كَانُوا مَطْمَئِنِّينَ لِسُؤَالِهِمْ وَلَوْ لَحِظْنَا أَوْ كَرِهْنَا أَوْ تَخَلَّفْنَا لَمْ يَمَّا عَلَّمْنَا أَنَّهُمْ يَتَقَبَّلُونَ مَلَأْنَا كُنْزًا الْعَالَمَةِ فَاتَمَّ بِهَا إِلَهُ اللَّهِ أَنْفَاءً حَقٌّ
الْإِنْسَانُ بِالَّذِي كَرِهَ مِنْ جِلَّةٍ مَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ فِي مَعَاشٍ وَمَعَاذٍ ثَمَانِيَةً مِنَ الْمَنَافِعِ الْعَاشِيَةِ مِنَ الْمَأْكُولِ وَالْمَشْرَبِ وَالْمَلْبُوسِ وَالْمَرْكُوبِ فِيهِ فَضْلٌ عَلَى جَمِيعِ
جَهَنَّمَ مَعَاشِرَ دُونَ جَهَنَّمَ يَنْفَعُ فِي جَهَنَّمَ مَعَاذَ قَهْمٍ لَهَا مَا لَيْكُنْ خِلَافًا بِأَرْبَابٍ يَنْفَعُ مِنْ نَوَالِ الثَّبَاتِ وَالْأَجَادِ وَالْمَعَادِنِ فَاتَمَّ بِهَا إِلَهُ اللَّهِ أَنْفَاءً حَقٌّ
لَمْ يَدْعُ لَهَا لَهَا لَمْ يَجِبْ تَعْدَادُ لَصِيدَانِهِمْ فَيَنْهَارُ كَوْفُهُمْ وَمِنْهَا يَكُونُ مِنَ الْبَانِيَةِ وَالْحُجُومَةِ لَمْ يَمَّا عَلَّمْنَا أَنَّهُمْ يَتَقَبَّلُونَ مَلَأْنَا كُنْزًا الْعَالَمَةِ فَاتَمَّ بِهَا إِلَهُ اللَّهِ أَنْفَاءً حَقٌّ

وَأَمَّا هُوَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَتَأْسِرُ مِنْ سَوْءِ الْإِلَهَامِ وَالْخَلْفَةِ لِمَا كَانُوا

علاج الارض الباقية والربيع الباردة وقال اصله الاصل الكافي قلنه بنو امية ودعته باوفا والما دقيرة انزل بها من طبع الاصل والترم
القم والترم القم كذا في الاموس ان جعلنا هاهنا في العالمين روى ان قرشنا لما سمعت هذه الآية قالت ما نعرف هذه الشجرة قال ابن الزبير الزقوم
مكلام البربر القوم الزبدى رواية بلغة اليمن فقال ابو جهم الجاهلي بلجاجة ذقينا فانه الحار به يفرج من دغقال لاحبابه من قوا هذا الكذب فيكم بحمد
فمن ان السار نبت الشجرة النار تحرق الشجر فانزل الله سبحانه هذه الآية فاجعلنا هاهنا في العالمين انما الشجرة تخرج في اصل الحجة كملها كانه روى
الشباب في شاهي اصبغ فانه كما يتبين المشاهي في الحسن من الانسان بالملك والحق وبشبه المشاهي في القبح بالشبابين والعقارب فانه لا يكون
منها لغاية جوهر وشدة اختيارهم الى الاكل فماليون منها البطون ثم انهم عليها لشوا ما باهاوا لفسا او الصديق بطان من حريم ماء
حين يقطع اعطاهم ثم انهم خرجوا الى الحجة ليعلم العذاب فليطه فان الزقوم وهذا الشرب هو نزلهم لئلا يعلموا في قول ورددهم ثم انهم لقوا
ابائهم صابرين في موضع القتل يعرفونهم وعبدا ابائهم على الطريق الذي يوصل الى الجنان فمع ذلك تتوهم فاستقوا بذلك هذا العذاب
فانهم على اذانهم يهتجون يسعون مع علمهم بانهم ضالون والابان بالاهراج المبق المفعول الذي هو معنى كونهم محبون على الاسرع والاضطراب
للاشارة الى انهم ما يتشبهوا بذلك القتل كان نفوسهم اخذت الاختيار منهم وحلهم على القتل من غير ملاحظة حجة وبها ان هو دهم ثم انهم
ولم يفتعل قلوبهم كرا لا دين ولقد اتسلا فيهم من الذين فاشركت كان عاقبة المنتدين المكذبين وهذا بابك اعني واسمعي بلجاجة بغوات
فولت بغنيان يظن الى مكذبا لا نبيا السلف حتى يعتزلوا لم يحفظوا من عاقبة تكذيبك الا عينا الله الخالصين استثناء منقطع او متصل
باحسبنا والغنى كانه قال كان عاقبة الناس سوا عاقبة الاله الخالصين الى المصدقين لا لانباء وكفنا فاذننا نوح شرع في بيان حال المنتدين
والمنتدين بنبينا الله يد ونسبنا للرسول يعني نادينا بالتعاطي فونه بعد ما نادى بالتكذيب لانكاره الابدله بقوله رب لا تدركنا
مراكبنا في نار اظلم الجحيم يعني فحينما نواله لم الجحيم نحن ونحينا واهلك من الكبرياء العظيم اى اذى قومه ومن الغرق وجعلنا ذريرتهم الباقين
في الجحيم عن ابن عباس وقادة فالتاس كلهم بعد نوح من ولد نوح ففالعرب العجم من اولاد سابين نوح والترك والصقالبة الخمر والرجل وملج
من اولاد باثين نوح والسوان من اولاد عاص نوح قال الكلبي المخرج نوح من السفينة تمام كان معه من الرجال والنساء الادلة وبناتهم الى
ههنا كلام الجمع لكن عن الباقية في هذه الآية يقول الحق والنبوة والكتاب والابان في عقبه وليس كل من في الارض من بني آدم من ولد نوح قال الله
عز وجل في كتابه احمل فيها من كل زوج اثنين واثنين لامن بنوعين العول منهم ومن امن وما من معا الا طبل وقال الله ذرية من حملنا مع نوح قالوا
معنى الآية على هذا جعلنا ذرية لهم الباقين بالكتاب بالنبوة وان كان غيرهم ايضا باقين بالنبوة والنبوة وتركا علي في الاخرين الذين اتوا بعد خادنا على
السنهم سلام على نوح في العالمين سلام على نوح مفعول تركا وهو مشتاق من الله ومفعول تركا عذرا في تركا عليه في الاخرين المذكورين
له وفي العالمين متعلق بقوله على نوح على ان يكون خبرا لسلام او لسلام متعلق بقوله تركا عليه او بدل من قوله في الاخرين والمعنى تركا عليه في
جميع العول لذلك وهذا معنى قول الانبياء لعل لسان صديق في الاخرين وكشفنا من بعض الاحباب ان الله يقول ترك على نوح في قوله تعالى
يعني ترك بعدنا باحسانا وصيته ووصية دولة الجنان الذين يخرجوا من اهل اقصاء بعز الله عز وجل يد لك وعلى هذا يكون قوله سلام على نوح فسان
الله فانه قد عمل الصادق في حديثه وبشرهم نوح هو وامرهم بانقادوا بعباد الوصية كل عام فينظرونها ويكون عبد الله كما امرهم ادم فظهر
الجبرية من ولد حام وبات فاستخفى ولد سابع عندهم من العلم وجر على سابع نوح الدلع حام وبات وهو قول الله عز وجل تركا عليه في الاخرين
يقول ترك على نوح في دولة الجنان بعز الله عز وجل يد لك في هذا الخبر وللدحام السند الهند والحش ولد لنا العرب العجم وجرى عليهم الدولة
وكانوا يتوارثون الوصية فالرعية على الله عز وجل هو داء انا كذا في تحري الحسين بن ترك لسان الصدوق في الاخرين وبقي العلم و
الكتاب النبوة في عقبهم واعطاه البركة في عقبهم انهم جيلاد المؤمنين يعني من العبا المشرف بشرفنا لاضافة البناء ثم قرأ الاخرين حط على
تجنتها وارثون شيعتها اي ممن شايخ فحاشا في ارضنا ولجلاء الحكم الله على العباد وتخل اذ القوم والصبر على الانبلاء بهم لا ربه هذا ظاهر الآية
الشريفة ويكون الشيعه من المشايخ والاشباع كاشرا لفظها به وعن الباقر بهشتم الاسم قبل ما هو قال الشيعه قبل ان تاسر يبر وتنا بد لك قال
اما سمع قول الله تعالى وان من شيعته ابراهيم وقوله فاستغاثه الذين شيعته على الذم من عدوه لكن قد ورد من طريق الخاصة لخبنا كثيرا ان المعشوق
من شيعته على ابراهيم وهذا مما يحسن منهم من خوطب بالكتاب سر ذلك كما وجد عن الصادق ان الله خلق ابراهيم كشفه من بصرفى الانوار
الحسنة فقال ما هذه الانوار فقال الله نعم هذه نور مجدة وعلى وفاطمة والحسن والحسين وذلى شعنا انوارا فحواهم فقال ارى شعنا نواد
فدحواهم فقال هؤلاء الاثمة من ولد علي وفاطمة وطلها فقال ابراهيم الهى سيدك ارى انوارا فاحد قولهم لا يجوز عددهم الا ان قيل
قبل ابراهيم هو لا شيعته من شيعه امير المؤمنين فصد ذلك قال ابراهيم اللهم اجعل من شيعه امير المؤمنين قال فقال نعم وان من شيعته ابراهيم
اعلم ان جميع الانبياء والمرسلين وجميع الائمة والصالحين من جلة شيعه امير المؤمنين فانه معلوت ومقام ولا يسه الكلبة اما الكل فحق

الجزء الثالث والعشرون
المعنى في قوله
جبل صهيون

بادهو طون
مسفر ترجم
او مع

[illegible]

فَقَالَتْ تَقْطَعُ
بِعَنِي سَامُونَ
فِي النُّجُومِ فَرَأَى
نَوَاجِيزَ قَبِيلِ
فَقَالَتْ سَغِيمٌ
بِعَنِي مَعِي

بالكرات من جهة القبلة لا لأجل الرسالة البهيم ولا لاجل قول الرسل من الرسل وقد فصل الخطاب في خبر من قال بقوله القبط المذمت
والذين على المدعى قلب وفي خبر من قال بالكرات من جهة القبلة وقد فصل الخطاب في خبر من قال بالكرات من جهة القبلة وقد فصل الخطاب في خبر من قال بالكرات من جهة القبلة
وقد فصل الخطاب في خبر من قال بالكرات من جهة القبلة وقد فصل الخطاب في خبر من قال بالكرات من جهة القبلة وقد فصل الخطاب في خبر من قال بالكرات من جهة القبلة
بصورة اتيان الخاصين وبصورة الادلال والاخر ذو بصيرة من المعاندين وبخبر الحبين فلا تغفلوا عن امثاله ولا تغفروا باصنامهم واخره وباسمهم
للحبيب من حاله ومباركة بسببنا الظلم الى الخصم من خبر نبت واسطفاها يكونا في ذلك لثبته اذ شؤروا الحرب للشود الدخول من قبل التورود
الحرب مجلس الاشرف الكبارية ونوده ومقامهم الخاضعين اذ ذرواهاهم فخلواهم اذ تخلوا على داود صريع منهم لا اثم دخلوا في خبر من دخلوا
الاختباء ودخلوا من دون اذن ومن غير المحل المعاد للدخول فالواجدوا اذ اخرجهم منهم لا تخف خصمان كانهم كانوا لخاصة ودخل بعضهم هذا خصما
او عن خصما يعني بعضهم على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط لا بحرف الحكومة فاهذا الى سواه الصراط المسمى فهو العقل ان هذا الحق بيان لصورة
الخاصة له نبع وتغنون فجأة هي الاثر من الصنان وفي فجأة واحدة فقال كليلها ملكها من لكل معنى التضييق لاجلها اضيق من الكمال
اجلها كليلها وعرفني الخطاب فليق في الخاصة قال لقد ظلمك ربك وانت ظلمتني في يدي وان كبر من الخطا بسبب بعضهم على بعض لا الذين آمنوا ودخلوا
الصلوات وتقبل ما هم ما زانده او وصيفة لنا كذا التقليل وظن داود بعد ما تادى في الحكم بالظلم ايماننا له امثاله بذلك فاستغفر ربه من ينادى
في الحكم وتحررا كذا خاصة واناب رجوع الى الله بالاحسان وصغرا كذا ذلك التبادر وان كبر من الخطا بسبب بعضهم على بعض لا الذين آمنوا ودخلوا
ما داودم انجسنا كخلفنا انا اول الانبياء والملوك الماضين في الارض فاحكم بين الناس بالحق قد سوتى سورة لقمان بيان تلك الخلافة داود في بله
خال لقمان وصحة وعن الرضا في بيان عصمة الانبياء واما داود فابول من قلمك فيه فقبل يقولون ان داودم كان يصلي في غيابه اذ تسوله بالمسح على راسه
طهر لسنه ما يكون قطع داود صلواته فقام لبأخذ الطير فخرج الطير الى الدار فخرج في ربه فظا الطير الى السطح فصعد عليه فسطط الطير في دار داود ابان جفاف
داودم في اثار الطير فاذا بامرته او داودم فغسل فلما نظرا لها هو بها وكان قد خرج اودا في بعض غزواته فكتب له حبسا ان قدم اودا امام التابوت فقدم فظفر اودا
بالمشركين فصعبت تلك على اودم فكتب له ثابته ان قدم امام التابوت فقدم فظفر اودا بالمشركين فصعبت تلك على اودم فكتب له ثابته ان قدم امام التابوت فقدم فظفر اودا
لله وانا الهه والجنون لم يمتع بنبأ من انبأ الله الى التها وادى صلواته حتى خرج في اثار الطير فخرج في ربه فظا الطير الى السطح فصعد عليه فسطط الطير في دار داود ابان جفاف
وجعلت في داودم انما تظن ان الله ما خلق الله رجلا لم يملك من قسوة الحرب فخال لا خصما يعني بعضهم على بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط ولا تغفل
سوله الصراط ان هذا الحق له نبع وتغنون فجأة واحدة فقال كليلها ملكها من لكل معنى التضييق لاجلها اضيق من الكمال
الى غلظه ولم يسئل المدعى البينة على ذلك لم يقبل على المدعى قلب فبقوله ما تقول كان هذا خليفته رسمكم لاما ذهبنم اليه الانتم الله يقولوا
داودا انجسنا كخلفنا في الارض فحكم بين الناس بالحق الى اخر الآية فقبل بان يسؤل الله فاختصم مع اودا فقال الرضا ان المرء في ايام داودم كانت اذ انما
سجلها او قبل لا تخرج بعد ابدافا ومن اياح الله ثم ان تخرج بامرته فقبل عليها داودم فخرج بامرته اودا فقبل بها فاختصم مع اودا فقال الرضا ان المرء في ايام داودم كانت اذ انما
الاخبار في انكار ما دونه القاكثرة عن امتناع حتى تخرج من اموالهم امة من جلد سجد داودم على ما روي في القصة جلد مائة وستين جلدة حتى
جلد من للمفدى وفي خبر عنه حمدا للنبوة حمدا للاسلام وروى عنهم ضد بق ما روي في القصة العامة اية وفده كوفي بها الحكم بين الناس بالحق ان يكون المدعى
المدعى عليه عند الحاكم من شأين في نظره التكلم والجس والشر فاذكر ان الحكم بالحق ان يكونا من شأين في مثل الطلب يعني في مثل قلبه من جسدك
ومن حيث احقا والحق اليها مستادا لا انه يجبان يكون الحق لاحدهما ولا يخلف لخال حنده ايتها كان محقا ولا يغفل ان يكون قوله نعم ولا يتبع هو عا
البهتان التي عن شاع الهوى بشرى التي عن الهوى وقبل الثغر الى احداهما بان المعقنة فضلك عن سبيل الله وهو الحكم بالحق ان الذين جسدوا
عن سبيل الله لا هم عدائهم بل انما سواهم في حساب ابتغوا هو القسر فخالقنا التما والارض فما بيننا ما باطلا هذه من نص خطاب داودم
فكون الجمل خالصة او استندنا خطاب الجمل كما شعر بخيانا فكون معطوفة بطحا المعقنة كذا قال ما فتنا داودم حبسا ايمانا فتنا جملتنا فغفل الذي كان
فيه وما خلقنا التما او نكون حاله يعني خلق التما والارض غايات حذبة هي مشهورة ومغلوبة لكم وهي لبنا المواليد والاولاد المواليد غايات غلبة
هي اية مشهورة ومغلوبة لكم ورجع الى انقطاع الانشا في معاشه وليس حجة الانسان حيوانا لا يدين غلبة العايات ونهاية الغايات لغتها واصلها بغاياتها ولا
يكون الغايات الدار غلبة الدائم الباني فبني ان يكون حجة الباقية الدائمة غلبة الغايات ونهاية الغايات حتى لا يكون خلق الكل باطلا وعلى هذا لا يكون المؤمن
والفاسد ولا النقي والفاجر من شأين ذلك ظن الذين كفروا بالله او بالرسالة او بالخلافة او بالاحرة قوله الذين كفروا من الذين آمنوا ودخلوا
الصلوات كالفاسدين في الارض ام جعل المؤمنين كالفجار المراء بالمؤمنين والفجار بها المؤمنين كرها ينبغي الوضفين كالكذابين وتضربان
التعوي لا تكون الا للؤمن واليعوي ليس الا للفاسد مثل الصادق عن هذه الآية فقال الذين آمنوا ودخلوا الصلوات اهل المؤمنين ولا يجادل الفاسدين في
الارض هل جسد ودين وخطاها بما حصل للمؤمنين كالفجار حرة ولا كما وخطاها هذه الاغلا لثمة كما بان عن لثمة كجاء خبر من عتق او مستد

خافا هو اعلم من فعل الله
عنه قوله

والعشر
الجزء الثالث

[illegible]

٢. الحافز الانواع

تحقيق
الكفر بآية
الله وعد
رضاه ورضا
بأنه

الحمد لله

الأخلاق والى حال الميثاق التورى العلوى ميثاق الارض ميثاق المادة ولوازمها مطروحة وصنات تلك الارض مستقر بنور الامام كما ان هذا
الارض مستقر بنور الخلق الشمس اذا ابتدلا من العالم الصغير وصنات الارض الملوك خالية على انصار الملك استقرت من الارض بنور ملكوت الامام
بل انصار العالم الكبير نصير مشرق بنور ملكوت وتصير الانسان مستقر بنور الامام من نور الشمس كما قال الموكوس على الشيخ المغربي كفت عبد الله شيخ مصر
شعشع لان شعبه منهم من شق من هذا المظلمة ومن شق من نور الشمس ان كان الانسان امون بنور العالم كان ذا نور كذا لو كان
الثانية ونظر عليه ملكوت امامه ظهر عليه كهيئة اشراق الارض بنور ربها قال الصادق ربه الارض قبل ما يخرج يكون مادته اذا استقر
الناس من ضوء الشمس نور العنبر ويخرج نور بنور الامام وصحة اذا قام ثمانا اشرف الارض بنور ربها واستقرت على انصار الشمس ذهبت الظلمة
وكل ذلك في العالم الصغير اشارة الى التولد الثاني وظهور ملكوت الامام ووضع الكتاب في سورة الكهف بيان وضع الكتاب في التبيين
الذين هم سئل الله الى الخلق يستلوا من اجابة الخلق لهم وظهورهم وانفياهم الله واشهد الله اى خلفه الرسول على دعوة الخلق الذين شهدوا
بافعالهم واخلاقهم واخلاقهم على الناس بعد الانبياء وحقوقهم بين العباد وبين النبيين والشهداء وبين الخلق والحق حيث يشوب لفضلا
باطل اضلا وهم لا يظلمون وتوفيت كل نفس ما عملت فليسبق نفوس كل نفس ما عملت في سورة العنبر وهو علم بما كانوا يفعلون لما سبق الانبياء
بالنبيين والشهداء ليس بهم بل الله بهم وبافعالهم وسبق الذين كفروا بالولاية بقطعها تكلفا وتكونها حق هو وادهم كما فزون الى جهنم ومن جمع رتبة
الفوج والجماعة في نفعه ولما كان اهل الجنة يحصلون من نفعهم بالسبق وعدمه وشدة العذاب خففه استعمل النعم فهم حق والواجب
يحق انوابها جعل تحتهم مناجاة اذا اشارة الى ابواب الجنة مغلقة قبل الوصول اليها فاذا وصلوا اليها انفتح لهم ابواب الجنة فافهم مغنوة
على الخلق قبل ان ياتيهم اليها وتجهزت الانسان بعد خلق آدم من التراب المروج من السموات والارضين والتجس والتجس في ارض بدنه ونور ادم في
الجنة الدنيا يكون ادم في الجنة من اول خلفه فابواب الجنة من اول خلفه مغنوة عليه وهو اخل فيها وليس يخرج منها الا بصيها واما ابواب
الجنة في مغنوة لان الجنة ابوابها مغلقة لظفر ادم فهي مغنوة عليه الا اذا خرج من الجنة وسبق الى السموات فابواب الجنة انفتح ابوابها عليه
لذلك لم ينسب الله تعالى من لا يات الدخول الى ابواب الجنة وسبق الدخول في كثير من الآيات الى ابواب الجنة وقال لهم عزها انتم تاتونكم وتسلونكم
تسلون عليكم اياتكم وسيدتكم لظفر ادم في الجنة لولا انكم تسكنون في الجنة لكانت كالكافرين كما تهاولوا الكافران في حققت
كله العذاب حلينا لكفرنا ظم نلبته بنفسهم قبل ادخلوا ابواب جهنم ظم الذين فيها في جهنم فيمن مشوا في الجنة بنور وسبق الذين اتوا بهم فاد
مضوا بيان التقوى ومعانيها وادبها في اول البقرة في واسطها وفي غيرها الى الجنة ذكر اجابات خلفين بحال والمركبة المراتب المنازل حق
اذا ساجدوا ونجت ابوابها جواب اذا وجد في خلوها او كان لهم من الكرامة بالامكن وصفها وادبها كذا في مرتبة وعبد اسقاط الواهناك
والانسان بها ههنا وقبل الانبان بالواهنا لكون ابواب الجنة ثمانية وابواب الجنة سبعة والعرباني بالواو في الثانية وثمة بها والواو الثانية
فالواو ثمانية اسلام عليكم طيبتم ههنا لم مقابل الهمة بالثكارة فادخلوها خالدين عن الصادق عمن اجبر جنة عن جنة قال الجنة ثمانية ابواب باطل
منه النبوة والصدقون وابواب يدخل منها الشهداء والصالحون فخسها ابواب ثمانية شيعتنا ومجونا فلا زال فادخلوا على الصراط اوصوا قول رب سلم
شعوق وحق وانصاي والى من ولا في دار الدنيا فاذا التذلل من بطنا العرش فادخل الجنة عتقك شيعتك في شيعتك وشفيع كل رجل من شيعته
ومن ولا في دار الدنيا فادخل الجنة في سبعين الفا من جيرانه واجزائه وباب يدخل منه سببا المسلمين في شهدان لا اله الا الله ولم يكن في قلبه
شك فادخل من بطنها اهل البيت فادخلوا الحمد لله بعد شهادة الجنة ونفسها وسعها ومنافهم فيها وافعام الله عليهم بانواع نعمه الحمد لله الذي صدقنا
وصدقنا واوردنا الارض رضى الجنة وارض الدنيا وارض الاخرة لان الكامل في الجنة يكون له الصلوة في جميع اجزاء الدنيا بقبول من الجنة حيث يشاء
فيم اجر العالمين وترى الملكة الخطاب الحمد او طام والمغنى قال جند كل راي ترى الملكة وان كان الخطاب الحمد فاعلى الى المصراع للاشعاب
خالدة في الحال انه يرى الملكة ساجدة من حول العرش يسبحون بحمده ويكبرون له في اول سورة الفاتحة وخبره نقيب السبع بالحمد وان يشهد بلسان
جمعه كما ان حمده ليس الا بقبول حمده في سورة البقرة في اوطافه خبره بين السبع والقدس في السبع والقدس عند قوله نعم ونحن
نسبح بحمدك ونقدس لك وقصصهم بين الملكة بان جعل كل قصصهم الا بقبولهم في كل العباد الا بقبولهم في الخلايق ويكون ما كذا لك
واشعابهم في جهنم ذلك الحق وقيل الحمد لله في الفعل بقبول المغنى في هذا القول يجرى على كل من غير اختصاصها بل خاص بها والى العالمين
فانه يظهر خدش لكل اسدانه تعالى تبجج كل اجزاء كل العوالم من الصلوة من قرع سورة التمر اسفنا من لسان اعطاه الله من شرف الدنيا والاخرة واخره
بالامال ولا حشره حق بها من براه وحرم حبل على النار وبني في الجنة العبد في كل مدينة الفصير في كل قصر فاحوا له ولمع هذا الصلوة
وهي افضل لسان تعجنان منها هاتان وحور مصونات في المنام وقد انا افان من كل فكهة في سورة المؤمن مكة كلها وقبل سوا
التي منها انزلنا بالمدينة وهما ان الذين يجادلون في ايات الله الى حوله لا يفلحون وقيل سوا قوله وسبح محمد بك العلو والابكار يعني ذلك صلوة العنبر

عند
الطهر
دو

ان فرض الصلوة نزل بالمدينة

مِنْ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

ولو فليت على الامتناع لدام بقائها وانذرتهم يوم الازفة الازفة اسمها القيمة لغيرها فيكون ايضا البؤا البعث اجنا السما الى الحاضر والفلو
 لعدا الخناير من شدة الخوف والوحشة فانه وقت الخوف الاضطراب بجزل الغلوب من مواضعها كانتا تبلغ الخناير كظير بما من الغلوب المستر
 في الظفر ونسبة الكظم الى الغلوب ما جار عقل اولئيبه الغلوب بالعقلاء ما للظالمين من حبيب بغيرهم بل بغيرهم ولا يفتع بظا
 توصيف الشيع للاشتبا بان الشفع اذا لم يكن مطلقا لا ينع شفاعته فكل لو يكن شفعا وليس القضاة فلو يكون لهم شفيع غير مطاع يعلم خائنة الام
 الخائنة مصدق مثل الكاذبة او ضعف المعنى يعلم العين الخائنة من الاعين وخيانة العين خبايا النظر الى ما لا يعمل لها النظر اليه او كانه عن نظرها
 الى شيء بحيث لا يظهر نظرها على احد او كانه عن الاشارة بالعين وقيل كانه عن قول الرجل ما راب قفلاى ذابا وما راك وجنا عن النظر الثانية
 اني هو عليك كما في الخبر نظره الاولى الخائنة حلتك وملتقى الصدود من العزائم للثبات والخبر اني لم يظهرها الاحدا من القود والاستعداد
 التي لم يطع صاحب الغلوب قلبها فكيف بغيرهم والله يقضي الحق عطف بغيره التبع كانه قال لا اذ كان الله ذا العرش يعي كان ما لا حيلة الخلق
 وكان واحد اقهارا ليس بغير عن شيء ولا يخفى منهم عليه شيء ولو يكن من ظلم على احد كان ظالمه على ما يجنب الخلق بتمام اوصافهم ولخولهم وفهم واستعداد
 فهو يقضي الحق بينهم لا غير وعلى الشبهة السابقة للادب السابقة لمعنى عقلاء الله هو مظهر له الله يقضي الحق والذين يذبحون اي يدعونهم
 من دونه وهم لا قول والثاني ذبوا منه ويجوز ان يكون عابدا الموصول بغير الفاعل لا يقضون يقضون فضلا عن الغضا بالحق ان الله هو الشفع البصر
 في موضع تقبل محض الغضا بالحق فيه اوله في الاخرين فهاهنا انما الما بين ونا وضاع بالحق فيظن ان كان غايته الذين كانوا
 قبلهم كانوا اشدهم قوة وانما في الاخير فخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من ذنوب ذلك بانهم كانت انهم رسلهم بالبينات كما انهم
 فكفروا كما كفروا فخذهم الله فوقي شديد العقاب فلهذا هو لا مما نزل بانهم ولقد ارسلنا نوحا يا ابا اناس اشارة الى حال بعض الذين
 قبلهم وسلاطين يبين الى اخرون فهاهنا ما ذنوبهم فقالوا اسألكم ذلك فكلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا افئنا ان الله الذين آمنوا معه و
 استجبوا لآياتهم اي استجبوا لآياتهم وامنوا لآياتهم من ضلالتهم ورجعوا الى الله فاستجابوا لآياتهم فكلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا افئنا ان الله الذين آمنوا معه و
 وضلع وقال اخرون مثل من يخاف من خصمه ومع ذلك بهمة دروني اقل موسى ولقد دع ربه فانه لو يكن له مانع من فعله لكنه كان يخافه ومن
 شانه ويجوز ان الغسل وجعل كانوا يكونون من غلبه ويقولون انه ليس كذلك تخافه بل هو سخطا ولو فله ظن انك عجزت عن معارضته بالحجة التي لها
 ان يبدل ديبكم وان يظن في الارض كفتا بان يفرق الناس على الاجتماع اخرج عن الطاعة وادعى السلطنة وقال موسى اني عدت ربي وربيكم
 من كل تنكير لا يؤمن بغير الحق وقال رجل مؤمن من اخرون من اذ به خيرا ابر خاله وفي خبر اخر كان ابنه يهكم انما قال الحق
 بكم ايمانته تامة سنة انفسلون رجلا عظيما اذ ذكر كثر الا ناسي ورجلا صالحا ان يقول ربي الله صفة رجلا كما ذكر اذ يفتد باللام على الفضل
 ولقد جاءكم بالبينات على صديق دعواه من بينكم فاحذروا من مخالفة ومخالفة ربيكم وان تلك كاذبا لا يصبركم كذبه شيئا فعليه كذبه وان تلك
 حقا فابصركم بعض الذين يعدون ان لم يصيبكم كل ان الله لا يهديكم من هو مسير مجاز وعرضه في مرة كذاب ظاهرة تقبل القول ان تلك
 ظاهرة الله يقول ان تلك كاذبا لم يزل ما اراد منكم من كذبه لان الله لا يهديكم الى مراد من هو مسير كذاب ولكنه في الحقيقة يفرج بغيره وقومه
 بحيث لا يصيبهم شيئا لشبههم لانه اثبت صديق موسى بقوله وفدا بكم بالبينات باقوم لكم الملك اليوم ظاهري فالبين في الارض ارض مصر
 وذكر هذه النعمة ان يجيبوا رسول الله انكم هذا الملك لا انكار رسولهم فصرنا اذ دخل نفسه فيهم ليطمئنا انهم من باين الله انما جاشا
 فلا تعرضوا لئلا الله بانكار رسول الله وابدله وفدا جافي الجدل حيث تكلمه عليهم واسند انكاره بما لا يمكن بذه والتب مع فانه قال ولا انتم
 ربي الله فان لم تعرضوا ولم تدعوا الله فليكن ذلك محملا لكم ودفع الضرر والمحمل والجعل على الضرر واجب عقلا وقال ثابا انما جاءه بالبينات
 على صديق دعواه فكيف يخفون عليه ويقتلونه وقال انما جاشا جافي من الكذب الصديق وكذبه لا يصبركم كذبه شيئا فعليه كذبه وان تلك
 الضرر وقال رابعا ان كان كاذبا لا يهديكم الى مراده وان كنتم انتم كاذبين لم يهديكم الى فعله فلا تعرضوا للقتل كذبتا اثبت صديق كان كاذبا
 قال انتم كاذبون ولا يهديكم الى فعله فاحذروا نبي الله الفهم ما اريكم الا ما اري واعفدوا ما اهداكم الا بسبل الرشاد وقال الذي
 امن باقوم اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب الذين يخرجوا على رسلكم ولم يقل مثل ايام الاحزاب لا رادة الحسن من البؤا ونفسه باكون
 وعاد وعودكم مثل اني اريكم نوح وقاد ومود مثل سنة الله وقادته فيهم والذين بن عبدكم كهورا ربههم ولوطه وشعب وما الله بظالم
 للعبا فلا يبايكم ان كنتم صالحين وباقوم اني اخاف عليكم يوم التباد اي شدا به ويوم التباد هو القيمة لنشادي الناس فيه واستغاث بالآخر
 لعابه وخشمهم مثل الغري يشبثون بكل حشيش ونشادي اهل الجنة واهل النار يقولون فوضوا علينا من الماء او قمار زقم الله وقولهم ان الله حرما
 على الكافرين من الصادقة بوا الشدا بوا شادي اهل النار اهل الجنة فوضوا علينا من الماء او قمار زقم الله وقولهم ان الله حرما
 بالاول والثور وقبل لا تشادي في كل اناس يا ابا انهم بوا تكونون من الذين حاله مؤكدة اي يديرون عن الموضع عن الله لئلا يناسم من يمشي ورض النار

بسم الله الرحمن الرحيم
الحزب الرابع والعشرون
في بيان ما لا يشك في كونه من صفات الله تعالى

والعقول الكلية
والتأثيرات

الساعة لا يشك في كونه من صفات الله تعالى في الكتاب مع كثرة المراتب فيه فمصر عليه وجهه الرب في العظمة والشدة
وظهور القائم والرجوع مع كثرة المراتب فيها ولكن كثرة الناس لا يؤمنون لا بدعوتهم بها الا يؤمنون بالله حتى يعلموا معنى الساعة ولا يؤمنون
حتى يصنعوا في معنى الساعة وقال ربكم ادعوني استجب لكم فمضى في سورة البقرة وفي سورة القمل بيان عقلي الاستجابة على الدعاء وكيفية الدعاء
وكيفية الجابة لله للذاهب من راد فليخرج اليه وهما الظفر المراد بعد الدعاء والمستند في ذلك في الاموال والاداء حقيقة الصلوات من الامانات
اذ هي من الاسباب للوصول الى المراد فالعقل السنان ذلك من الامانات وبها انكاهم لبيته تلك في العالي لا الثقات له الى الذي ولنا
للذان في العالي فلا يكون الظفر المقصود عقبة في ذلك لا محض الاتقان ومعنى الايات والاختصاص في السبب من الدعوات والامانات بين
الصلوات ودفع البلايا بعبادة البركات بين الصلوات في زيادة الاموال والاعمار والاداء وتحقيق ذلك ان العوازل بعد مقام الغيب المعبر عنها
الذي لا يجوز ولا اسم له ولا رسم وبعد مقام الوحدانية المعبر عنه بمقام الاسماء والصفات بعد مقام الفعل المعبر عنه بالمشية بوجه ستة وبنو
سبعة وبنو سبعة وبنو سبعة وبنو سبعة الا قد بوجوه سبعة وبنو سبعة وان كل حال هو الى التنبه الى الذي حاله حال النفس
الى قوتها وبقاها وان حالها المثال مرتبة من عالم الطبع مرتبة الخيال الانسان من يدقها فكما ان قوى النفس الجبالة تتأثر من بدنها ومن غير
بدنها وبذلك لتأثرها بتأثير الخيال في العالم المثال هو بعينه تأثر النفس في حال المثال بتأثير من عالم الطبع وتأثر بعينه تأثر النفس في الكلية
وتأثرها في المشية وهو تأثر الاله وكما ان النفوس البشرية بعد التأثر من ابدان وقواها تحركها الشوق والارادة لدفع المودع او جذب اليك
كل النفوس لكتابة بعد تأثرها في المشية الجبالة هي سبب دفع المودع وجذب المنازع لما تأثر منه وان الحوادث كما تكون باسباب طبيعية
تكون باسباب الهية سموه وان الاسباب السموية قد تؤثر بتسبيل الاسباب الطبيعية وقد تؤثر بتسبيل القوى والارادة لانها مظاهر اادة الله وانها
مظاهر افعال الله اذا ارادت شيئا نقول له ان يكون من غير تسبيل باسباب طبيعية وعالم المثال كما ان الخيال يفيض عن الاحاطة بحجم المراكات في
بلد عليه القوى بالعام وبجدة عليه الادراكات متبادلة ولذلك قد يثبت اثر شخص في غيره ثم يقع من ذلك الشخص من غير دعاء دفع ذلك
الضرر ويحل بدفع ذلك الضرر في دفع صورة ذلك الضرر او العمل في دفع صورة لارادته من دفع الضرر دفع الضرر وكما ان صورة النفوس الجبالة الجبالة
او الكلية يقع صورة في هذا العالم اما على غير العادة وبالاسباب الطبيعية او على غير العادة ومن هذه الالواح المشائية يسبب لبدن الى الله
ثم يسبب الرد ذلك هو عبارة عن ترجيح احد النصوصين نارة والآخر الترفافة اذا عارض دعاء مؤمن لشخص بالخير ودعا اخر عليه بالشر فينبط صورة دعاء
هذا نارة مع لارادته وصورة دعاء اخرى مع لارادته فظهر في نظرنا ان صورة الرد في الصوتين المتقابلين وبذلك الرد الى الله ثم كما
افعال لقوى الانسانية الى النفوس وهكذا حال نسبة البدن الى الله ثم وقد حصل المكاشف من النبي والولي بذلك الالواح فتشاهد في بعض
الاسباب والمشيئة والاشهاد من انساب السبب ان كان منافاتها ثابتة فيها الصبغ النفوس البشرية عن الاحاطة بجميع ما يشي
فيها فغير ذلك ولا يقع ما يجز به فيسبب البدن الى ذلك الالواح لفصوص نظير العبد ثبت ما وضع وما كذب في ذلك لانه لغيره من جنس ان الذين يشكك
عن عبادتي لما كان افضا العبودية المحرر من الانانية والتعلق بالحق الاول ثم شأنه وكان انشاد ذلك التعلق انشاد استقلال الحق بالانانية
في وجود العبد في مقام يستكر من عن دواني يستكر من عن عبادتي اشارة الى هذا التلازم سبب تكون جهة من داني من صلاح من الله
الذي جعل لكم اللب لتستكروا فيه الخلد فتستكروا لحوال مقدرة وشدائد لغية على العباد في مقام التعليل والتميز من غير ادسبوق الاله
مع بيانها في سورة بقره ان الله قد فضل على الناس حجتا ما نامهم التباينة والحيوانية والانتفاء ولكن اكثر الناس لا يشكرون بفضله
عليهم لانكار بعضهم من قبلهم اذ اصابه بالخلق وعدم نطق بعضهم بكون التهم منه وقد نطق بعضهم بنطق الله وفضله بعضهم النعم
النعمه ذللك الله الموصوب بانعام تلك النعم ربكم خالق كل شيء لا اله الا هو ائبث الا ربوبيتهم حتى يقبضوا بانه المنسحق للعباد وبنوهم الذين
لم يكن له سعة الربوبية ثم ذكرها لفته لكل الاشياء منها معبودا منهم ثم حصر الاله في نفسه تعالى لالهة معبودا منهم بعد ما اشار الى انهم يتخلفون
عليهم ليطهر بطلان انصافهم الى غيره قبل انكار الانصاف فاني ان يكون كذلك الصبح مع وضوح بطلان توطئة الذين كانوا يابا ان الله لا يضل
الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء وقصوركم في مقام ابدانكم ومقام ارواحكم فاحسن صوتكم في كلا المقامين وقد ذكر في الكتاب
من الارواق الطبية النباتية الارضية فان نطق مقام نبات الاشياء الطبية وان سائر الحيوان بحسب الشرف والخلق في الله والنعم من
الارواق الطبية الحيوانية الارضية والسموية فان نطق الحيوان هو الا لشداد ببدله النبات والالنفاد في ذلك مدارك الحيوان من الارواق
الطبية الانسانية السموية من العلوم والمكاشفات والمغائبات والحق بالحق في ذلك الموضوع تلك الاوصاف الله ربكم فبأذن الله رب
العالمين مدح نفسه على خلق الانسان ونهية دفعه بحجة مقاماته من الطفل المأكول والمشرب والمولد والمختل والمعلوم والمكشوف
لان في خلقه دنا يتخطى حد بدنه وصنابع منغمة وحكما بالغية يخرج من ادراكها العنقوي وكذلك في نهية اسباب رده بحسب مقاماته التي هي

المصلحة الذي وجدنا اليك بعد قبل ذلك بوحى اليك بعد ذلك وكذلك الوحي المحمود والى المؤمنين وان كان الله اليك قبل بوحى بعد
ذلك وكذلك الوحي باهل الارض والسموات كان لا يرضى بوحى اليك الى الذين من قبلك اي قاضي الى الذين من قبلك وانه بطريق عطف المفسر
لا يخاف في التواني او في تقدير المعطوف بقرينة المعطوف عليه وقر بوحى اليك للعامل وبالبهاء للمعقول واذا كان مبتدأ للمعقول فقولهم الله
العزيز الحكيم يكون فاعل فعل محذوف ومبتدأ الجملة مستأنف في موضع التعليل بحججه العزيز والحكيم او قوله نعم له ما في السموات وما في الارض المعنى
له السموات والارض وما فيها وهو تعالى العظيم تكافؤا لسمواته في عظمته من فوج من جهة فوقه ومن فوق الارض والسموات ليس هو عظمته
العزيز ويسبقون مشا الله عظمته مع يسبقون على انهم تكاد وخبه اول الجملة معطوف على جملة تكاد والسموات الخ يحذف اليهم ويسبقون في الارض بنحو
لؤمنوا لارض فانهم عقلا يتفهمون ويحكمون بالهائم كما سبق في سورة المؤمن عند قوله نعم ويسبقون للذين آمنوا قال المفسر المؤمنون
من السبعة التوابين خاصة ولفظ الآية عام والمعنى خاص بمراده بالتوابين التوابون في ضمن البيعة الخاصة وعن الصادق يسبقون في
الارض من المؤمنين لان المؤمن الذي تابع البيعة الخاصة ولو لم يحصل في قلبه كهيئة الهبة هي تارة الا لله وبذلك الجوهرة الالهية يتوجه اليه
المملكة السموية ويخضع به المملكة الارضية ويطلبون شرفا به من الله ويسألون مشايه ويحفظونه من ظهور الساعية كما مضى ولا الثبات للملكة
السموية فيمنع من المملكة الارضية فلا يحفظ به ولا يسبقون مشايه الا ان الله هو المعفو الرحيم جل جلاله والى الله والذين اتوا من بعده
اولياءه اي والى اهل الكوفة غيروا واتخذوا من دون الله اولياء وعلى اي عهد فالتصوف منهم مقابلوا المؤمنين الذين اتوا وحلوا والى الله حفيظ
عليهم مقابل استعفا الملكة للذين بايعوا مع علي او مع جعفر عليه السلام على انهم لم يزلوا على طاعة علي عليه السلام ولا بدع صغير ولا كبير
من اهل البيت فلهذا لم يزلوا على طاعة علي عليه السلام ولا بدع صغير ولا كبير من اهل البيت فلهذا لم يزلوا على طاعة علي عليه السلام ولا بدع صغير ولا كبير
الذي بوحى اليك في علي او مطلقا او حينا اليك قبل خراة امرنا ملك العرب لا ملك العجم اذ انكم في دعاءكم ومواعظكم احكام لا احكاما لو كن
في حكمكم ومواعظكم احكاما لكانت لكم في كل ما يندفع من امور الدنيا وامور الآخرة وسند من يوجب محض وهو بوحى القصة لا اجتماع الخلا بوحى في
وحيه قد مضى بان عدم الرب في مثل علي اول البقرة عند قوله نعم لا ينبغي خزي من الجمع في الجنة وقري في منهم في التفسير ولو شاء الله
لجعلهم امم واحدة على من واحد مذهب واحد واراده واحدة هي اذ الطاعة ولما كان مشيئة بحسب استعدادهم ما شاء ذلك ولكن بدليل
من كتابه بحسب استعدادهم في حجة والظالمون ما لهم من بولي بولي اموره ويجوز خرافة ولا نصير يدع القصة ويخبر في شهادته وقد مضى مكررا
التي بولا به ولي بولنا نصير خيرا لا سلوبا شعارا بان الادخال في الرحمة من ارضا تعالى الدابة وعقوبة الظالم من عصى ربه الرحمن الرحيم
دون ارضا الدابة ام اتخذوا من دونه اولياء ام هم منها ينجون بل مع الهمة واحدة من الهمة فلا يربحوا الله هو الولي لا ولي سواه وهو يحيي الموتى من يوحى
الحياة والموتى عن الحيوة الانسانية التي هي الولاية التكليفية وهو على كل شيء قدير وما اختلف فيه من بوحى اي ما يصدر فله اسم النبي كرم
الذين امنوا من اهل الدنيا من المعاملات والمعاملات والمناكحات والوارثات فكلهم راجع الى الله يعني الحكم بظاهره الذي هم مظاهر لولايته واصل
الكل على فانه ليس عند احد حكم حق الا ما خرج من ذلك البند ولا يصل البشر الى مقام النبي حتى يكون لله حكم بغيره بينهم وبينهم حكم ذلك
في الآخرة الى علي لان باب الخلق اليه وهو قسم الجنة والدار وما رجعوا الى كتاب الله بمعنى استباحه منه فما لا حاصل لان الكتاب محمل مشا
والرجوع اليه من دون الرجوع الى الاما لم يكن له غير محلة لكم الله في حكمه اي قال الرسول اي قال الرسول لم ولم وامرهم بهذا القول بعد
الامر من القول اي في لهم ذلك الموضوع هذه الاقضية عليه توكلت في ما تخوفوني به والى النبي في جميع اموركم وان يذب يذني في الامور
فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم اولياء ما هو من قول الرسول وابداه كلام من الله ومن الانعام الثمانية كما مضى في سورة الانعام
اوليا اي خلق من الانعام اوليا ذكر اثنى واروا اهل البيت وحشيتا وخلقكم من الانعام اوليا بذكرهم فيكم في جعل
الاوليا من انفسكم والاوليا من الانعام وهذه الجملة اسم من قول الرسول او من الله نعم ليس كذلك في الكتاب دامة او اسمها وهي خبر ليس
يكون لكلام مبني على في المائلة لانه يكون اشيا بالمثل له وقد مضى في اول البقرة ان الله نعم وجوبه في سبط الحقيقة وافضلها بساطته ان لا
يكون له ثاني الا كان مكررا وله الركن له فان لم يكن له مثل ولا ضد وهو التمتع البصري بمرارة النبي في مثل غلظة تارة الركن لمثل فلم يكن مع الا
كان سمعة لا يصح الا كان بصره ولو كان سمعة وبصر مثل يكون التمتع والبصر محصورا في مقابل البصر والارض المفلدة كالمنافذ والى
كالسكت الحرة ببطر الرزق لمن يشاء ويصدق على قدر استعدادهم انهم بكل شئ يعلم فاعلم ان استعداد الله بكل شئ يعلم فاعلم ان استعداد
لكم اي جعل لكم مشرا عبادا من الذين ما وصق به نوحا لجل الشايقه بمثل كل منها كونه من قول الرسول وكونه ابداه كلام من الله كما اشار اليه
وكان قوله نعم والذين وجدنا اليك عطف على ما وصق به نوحا عطف المفسر ويحيى ان يكون مستأنفا من الله سورة جعلنا لجل الشايقه من الله

[illegible]

۷ مطلقاً اور فی
دعا ہم سے

[illegible]

11/11/11

[illegible]

هذه الآية والله يظن

وشبه فقال في كتابه قوله الحق ولا ينفع عون من مولد شهاب ولا ينفع من الامن بحم الله بنفوس تلك غلبت وشبهت ان شجرة الزقوم طعام الاثيم
فذكر ان شجرة الزقوم من سوء الصافات كما قيل المهل المهل السهم يحس معدتها الجواهر كالفضة والحديد فيخوضها والعطران الرقيق وماذا من صفات
حديد والزيت وودعه او دفعه والتمد بالغص تصدلت قبل في البطون كمثل الجحيم المله الحار المنقى في الحرارة حلقه حوايا اسوال مفكرا وحاسنا
القول اي يقال للزمانة بعده فاعلموا صلواته حنينا الى سوله الجحيم الى مطهاتهم صبا فوق رايه من جذاب الجحيم اي من المله الحار غابة الحرارة وضحا
العذاب لا اشارة الى ان المظنون من حيث اللبالة عذابه فالتن ذن انك انت العزيز الكريم بقولك انك لا تنسره وانما الجحيم قال رسول الله
ما بين جليلها الى اخره الا كرهه من جحيم ذلك في النار ان هذا ما كنتم تسمرون تشكون وتكفون ان المؤمنين في مقام آمين صاحب من الشهود الا ان
يخبروا ويحسبون بل يتسبون من سندن واستمر السند من الرقيم من الحر والاسبق الغلظ من سفاطين فان الغالب اثبت انواع الجاهل كذا ذلك قد
تصور هذا اللفظ قبل هذا وقد جئناهم بحججهم الحوزاء موث لتوروا لا يضر العبادات احسن عظيم العيبين يذخون فيها بكل ما كنهه يذخون كل
انواع الفاكهة في كل زمان الاخصاص في منها زمان دون زمان ولا مكان دون مكان من من من الا في الشهود لا بد وتكون فيها الموت لا الموت
الا في ذلك وفيها من هذا الجحيم فضلا من ريبك ذلك هو الفضل العظيم الحار المنقى والفقير بما ليس فيه سبوت في خوف وال قاتما بشرنا ان الله
او ما ذكر من الجحيم وفيها افضل ولا ية على قرأها ليس انك تعلمم سندن كرون فان غيب فانظرها وهذا هم من العذاب انهم ثم تفرق في كل
بلد انهم مثل من يزعم انهم يفتون ما نذكرهم من العذاب في الجحيم من كل ما قبل الا انقل الذين امنوا في سبع وثلاثون ايات
بسم الله الرحمن الرحيم
ثم نزل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض لا باب الا لمن يشاء قد صرح مكررا ان في خلقه كل من السما والارض ان عذابه من كل
السما وكيفية حركاتها المناصفة ومن اجزاءها وناشراتها الغريبة ومن كون الارض بيضة ساكنة لا يعرفها الرجل وليس عليه حق لا يمكن التعريفها بالزواجر
والعمارات والجزء الغوات خفي في ارجاء السما والارض وما بين السما والارض في الارض وما بين السما والارض في الارض في خلقه كل من
الارض بحيث يطلع كمال نوره ويقر بما جرت به ديكه ويحس به بوله ويجمع فيه سببا تحصيل كماله المفقود ويحفظ كماله للموجودات من عذابه لا يمكن كل ذلك الا
للمؤمنين الساعين بالعبادة العاتمة والخاصة والبدنية المتعاقبة من الدين القوا السمع لا للفاظن المعروض في خلقه كما يثبت في آية اي من ذي دفع
يكون له حركة الا ان يفرق من خيرة الانسلاوب شهابا من حصل له البقن لا يكون بقبه الا في اذباد وحس على الشديج فان حبس البقن هو الذي
يكون له خلق ليس الا من باج البقنة الخاصة واشغل نفسه ووجد بوجدانه ثار صله ومن صاكن بربا بقبه الصلوة والوجدان الى ان يات الله عز وجل
حصل له البقن الشهوي والبقن الحقيقي لما كان ايات خلق الانسان فخلق الله الانسان بالذات البقنة الى ايات السما والارض خلق منها لا بد وان يكون البقن
بقن ما نارا بما سقى بذلك ايات خلقه الانسان خصوصا ايات الانساق فان اذا كمالها لا يكون الا بعد الاستغفار بالنسرة وجعل صفات النفس والالهة خصوصا
والبقن باا والاحمال تضر الزوال وتقع الحدة امل والا بعد البقن باا صفا الله مع وعذابه في وجوه وخلق الا في الليل والنهار في اختلاف الليل والنهار
النهار والطبقتين بغايتها والبرودة والحرارة والزيادة والبقنة وباطن الاضائة وكل اختلاف طالع الطبع وطالع المشال والسم والحق والعمود
السود وغير ذلك من مضائق الليل والنهار وما ازل الله من السما من ريق من سيات وريق من الامطار واسعة الكواكب وبرودة الهواء وبرودة الليل
وحرارة النهار ومن ريق انسان من كمالات النفس التي نزل من السما والارض والنفوس في ايات الرزق ومكرها تحسها بالنسبة الى ريق الجحيم وفيها
بالنسبة الى ريق الانسان فاعلموا اي بابا الرزق الجحيم او ينزل الرزق الانسان في الارض الطبقة بنعيم القوى والعروق المكونة فيها والارض كذا
بحسبوة العلم والدين والابان بعد موتها بعد كونها ميتة وتضر بربها في رجا وفي صفة ما بقا الموا البند وكرات التحاب توسعة الامطار في الليل وفي
الغوا من الهواء ايات ليقوم بغيره بكون يحقهم بعد البقن في صيرن حلالا وصفا مقام العقل بعد ان كانوا موقنين وصفا مقام القلب والسم
ولا لها على بدمر حكم علمه ورف ربح خصها بالعقلاء تلك المذكورات ايات الله الدالة عليه او انما شئتم من سؤلها عليك يا حي يا قيوم
او من لبنا الجحيم الذي هو الولاية المظلمة في حديث بعد الله بعد نكارة واما بية يؤمنون وبلى لكل اقا كذاب يسم بالحق في الاثم بسمع ابا برة الله على
عليه ثم يغير كل كره او على جوده لولاية على كان لربتمها قبيحة بعد ابا يسم واذ اعلم من ابا يسم شيئا اي اذا راي من ابا يسم العظمى الذين هم مظاهر
العلم والدين والابان والشيء المرق والتابث باحسنا المعنى والسر من الثاني والسر ايه اولئك لاهم عذابهم من ريق وذا فيهم جحيم من في هذا
المهين جحيم وهو بيان للعذاب المهين ولا يفي عنهم ما كتبوا من الاموال والاكلا وامن لا كمال التي فعلوها في الاسلام فان شرط موتها الصلوات
من عذاب الله صدم ودا لولاية ان كان مؤمنا في دين الرسول وقبول لولاية ان كان بعد من الرسول شيئا من عذابه ولا ما اخذوا من دين الله
نفسا ومن دون مظاهره وخلفائه اولياء في العبادة كالانسان والكواكب والالهة في الطاعة كالاول والثاني وثالثا وذا الصلوات والصلوات
عظيم ما كند على انك هذا الذي المذكور من ايات القرآن والذين ولا ية على اهل هذا الامر ولا ية على اهل الاسلام وقبوله واخذوا به على اهل

سورة الجاثية

٢١٩

اودخل ولا يهمل على ما يفتقر به لكن لما لم يكن بدن الولا يتحصل بغير الاستدكان المراد بالولاية للناس وهذا قد ختم لغوم يؤمنون حبيب
 الذين اجروا ليشيخات جمع التسميات معقوب باللام دليل على ان المراد اجروا اتباع الاول والثاني فان السبع لها كان في حكم من يخرج جميع الشبان عن علمهم في المولد
 والعام كالذين آمنوا وعملوا الصالحات المراد بالايان ههنا البيعة الخاصة والحاصل بالبيعة الخاصة والبيعة العامة والحال بالبيعة العامة وعلى
 هذا يكون المراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة سواء عجزوا عنها وقاموا بها انما العجز ان يخرجوا من البيعة لا يكون لهم النظر اليها والى حالهم وقيل انهم اولو القربى
 المعنى اوضح ساء ما يتجرون وحلق الله جملة خالته يعق والحال ان الله خلق السموات والارض بالحق ولا دم خلصها بالحق ان لا يكون شيء فيها انوارا ويعق
 اي خلق ليجري كل نفس بما كتبت بنفس ما كتبت وهم لا يظلمون في ذلك لان الجزاء يقيض لهما لهم فاذا كان الامر في هذا النور كيف يعلم
 ولا يجنبهم في الآخرة اذ انما استنفهم في معنى الامر وبغضاد منه العجيب والمعنى نظير ما قلنا هو انه قد مر في سورة الفرقان ان هذه الآية عند قوله
 اوابت من عند الله هو الهواه والحقار علم اوضاعهم قبل ذلك في ربك كذا هو واشيأ بعد ذلك والحق ان الآية جارية في من يصبوا الحق على بعد محله و
 اماما باهو انهم واسلك الله على علم اي حاله كان الله على علم بان عباد الله والحق انهم لا يكونون الا اوصافا لكونهم كان على نور
 العلم فاختار الله بعد كونه على نور العلم ان اياه اياه فانتج منها اوصاف من القاب فحتم الله على منعه قلبه وجعل على بصيرة غشاة قد مر في اول البقرة بيان
 الحتم على السمع واللبك غشاة البصر من بهيمة من بعد الله اي من بعد الله لا يملك هذه البصيرة فلا تدركون ان ليس الجاهل كالعالم ولا العاسق كالقائم
 فان لا هادي بعد الله واصله واولاها اي ما الجوهرة الاخيرة انما تاتي من الحق اي هو من غشاة ويحيى بعض افراد المعنى على التقديم والتأخير اي يحيى
 وموت حيا فليكن الا الله المصرون والطيبون يقولون ان مرد الزمان بغيرنا من كل كان سفاوت الانواع والاستحسان لم يقطع من بقائه
 الطبيعي فاطع فاعلم بذلك من علم يعني ان قولهم هذا باطل اصلا وهم ملومون عليه بطلانه وهم ملومون اي على الغشاة بالبرم يعلم انهم لا يفتنون
 قالوا انك بالشك بالنظر فيج فاصل ملوكا لوليل في الوبل ان قال بالحق والقياس من خبر دون واجازة من الله وقال هذا من عند الله وهو حتم الله في حق
 حق مقلدي وقد سبق متامرا ان الاذن والاحاطة الحقيقة يجعل الظن فاما مقام العلم فيحصل اشرف من العلم كما شوهد من اجازات العبدية وناشر
 المتطربات مغلوطة بعد الاجازة واصلها بغيرها بغيرها بعد الاجازة قبل ان هذا الظن شاك وزك هذه الآية في الدهرية وجرت في الذين يعملوا ما فعلوا
 بعد رسول الله بامر المؤمنين ولعليتهم وانما كان ايمانهم اقرارا بلا تصديق خوفا من السيف وغب في المال وعن النبي انه قال لا تسبوا الله فوالله
 هو الذي يهتدي ان الله هو الله الذي ينسب الحوادث اليه وينسب الاحداث الحوادث اليه لا يمتدوا انما الله في كل ما اياها بآياتها والآيات والآيات
 موضحات لصديق ان الله بها ووصف حالهم التي هم عليها ما كان تجملهم في المعارض مع الرسول وفي انكالات الامان لان قالوا اياها ان كنتم
 صادقين يعني فلو علمتم ان الله صادقهم على ايمان بالمال بحسب العادة في الله فيكم ثم يمسكم ثم يمسكم اي يوم القيمة يعق قول الانبياء ان كنتم صادقين
 كما ان امنتم كان فعله بفعل هذا الفعل وان بان انكم في يوم القيمة لا ريب فيه فمضى في اول البقرة معنى عدم الريب في الكتاب وفي القيمة ولكن كسخر
 الناس لا يفتنون ذلك بعد تفكرهم في المعقبات وصوتهم على المحسوس والآدمي شاهد في حاله الاخرة في المنام والنوم انهم في الموت يعلمون اليوم
 خروج النفس من البدن بالموت الامثل في وجهه انهم في يوم القيمة في حاله الاخرة في المنام والنوم انهم في الموت يعلمون اليوم
 تمامه ما فلا يقد احد غيره على بناء الاموات في يوم القيمة على حذوف اي في الدنيا فيقولوا الساعه اظرف من يوم القيمة فيكون قوله يوم القيمة في الدنيا
 له تجس الجطلون وترى كل امية الخطاب علم ان خاص بجهنم واذا كان حاطا ما تروية مقبلة بيو القيمة وان كان خاصا فالمعنى في حال الحاضرة
 يرى في الدنيا ما ابراهم في القيمة حاشية كذا في مجلس على ركبته وقام على اطراف اصابع كل امية مدعى الى كتابها محضه اعمالها اليوم يخرجون
 ما كنتم تعملون نفس ما كنتم تعملون وارجاؤه هذا وكذا في بعض القول لا اوصافا يطبق عليكم في الحق فان الكتاب الاخر في ناطق كان
 الاخصافي الاخرة نطق او المراد بشهد عليكم بما فيه من ثبات اعمالكم اياها كانت في ما كنتم تعملون وسئل الصادقة عن هذه الآية فقال ان
 الكتاب لم ينطق ولن ينطق ولكن رسول الله هو الناطق بالكتاب قال الله تعالى هذا كتابكم بطون الحق فقبل ان لا تعرفوها هكذا ايضا هكذا
 والله تزل بها جبريل على حمله وكتبه خارج من كتاب الله ولعلكم ترون ينطق بنبيا للفقول وسئل ابنه عن العلم قال ان الله خلق العلم من شجرة
 في الجنة يقال لها الخلد ثم قال للمني في الجنة كن ملاذا لجد الله وكان شديدا من الشجر واسلم من شجرة ثم قال لعلكم ترون ينطق بنبيا ما كتب فالت
 ما كان وما هو كان الى يوم القيمة فكذب العلم في ذلك اشد باضامن الغشاة واضفي من الباقوت ثم طوا بجعله في ركن العرش ثم ختم على قعر العلم
 فلم ينطق ولا ينطق اياها وهو الكتاب المكون الذي منه الشجر اولم جبر فكتبه لا تعرفون معنى الكلام واحده يقول لصنا الشجر ذلك الكتاب المكون
 انما ينفع من كتاب لغير من الاصل وهو قوله انا كتابا سنسخ ما كنتم تعملون فاما الذين آمنوا بالبيعة العامة والخاصة وعملوا الصالحات البيعة
 الولوية في الدنيا في يوم القيمة التي هي الولوية في الدنيا في يوم القيمة التي هي الولوية في الدنيا في يوم القيمة التي هي الولوية في الدنيا في يوم القيمة
 فليكن اياي سئل عليكم فاستبكر من الانبياء واتباعها حتى يستبكر من الانبياء والولاة الكبرى وكذا في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة

الذين اجروا ليشيخات جمع التسميات معقوب باللام دليل على ان المراد اجروا اتباع الاول والثاني فان السبع لها كان في حكم من يخرج جميع الشبان عن علمهم في المولد والعام كالذين آمنوا وعملوا الصالحات المراد بالايان ههنا البيعة الخاصة والحاصل بالبيعة الخاصة والبيعة العامة والحال بالبيعة العامة وعلى هذا يكون المراد بالعمل الصالح البيعة الخاصة سواء عجزوا عنها وقاموا بها انما العجز ان يخرجوا من البيعة لا يكون لهم النظر اليها والى حالهم وقيل انهم اولو القربى المعنى اوضح ساء ما يتجرون وحلق الله جملة خالته يعق والحال ان الله خلق السموات والارض بالحق ولا دم خلصها بالحق ان لا يكون شيء فيها انوارا ويعق اي خلق ليجري كل نفس بما كتبت بنفس ما كتبت وهم لا يظلمون في ذلك لان الجزاء يقيض لهما لهم فاذا كان الامر في هذا النور كيف يعلم ولا يجنبهم في الآخرة اذ انما استنفهم في معنى الامر وبغضاد منه العجيب والمعنى نظير ما قلنا هو انه قد مر في سورة الفرقان ان هذه الآية عند قوله اوابت من عند الله هو الهواه والحقار علم اوضاعهم قبل ذلك في ربك كذا هو واشيأ بعد ذلك والحق ان الآية جارية في من يصبوا الحق على بعد محله و اماما باهو انهم واسلك الله على علم اي حاله كان الله على علم بان عباد الله والحق انهم لا يكونون الا اوصافا لكونهم كان على نور العلم فاختار الله بعد كونه على نور العلم ان اياه اياه فانتج منها اوصاف من القاب فحتم الله على منعه قلبه وجعل على بصيرة غشاة قد مر في اول البقرة بيان الحتم على السمع واللبك غشاة البصر من بهيمة من بعد الله اي من بعد الله لا يملك هذه البصيرة فلا تدركون ان ليس الجاهل كالعالم ولا العاسق كالقائم فان لا هادي بعد الله واصله واولاها اي ما الجوهرة الاخيرة انما تاتي من الحق اي هو من غشاة ويحيى بعض افراد المعنى على التقديم والتأخير اي يحيى وموت حيا فليكن الا الله المصرون والطيبون يقولون ان مرد الزمان بغيرنا من كل كان سفاوت الانواع والاستحسان لم يقطع من بقائه الطبيعي فاطع فاعلم بذلك من علم يعني ان قولهم هذا باطل اصلا وهم ملومون عليه بطلانه وهم ملومون اي على الغشاة بالبرم يعلم انهم لا يفتنون قالوا انك بالشك بالنظر فيج فاصل ملوكا لوليل في الوبل ان قال بالحق والقياس من خبر دون واجازة من الله وقال هذا من عند الله وهو حتم الله في حق حق مقلدي وقد سبق متامرا ان الاذن والاحاطة الحقيقة يجعل الظن فاما مقام العلم فيحصل اشرف من العلم كما شوهد من اجازات العبدية وناشر المتطربات مغلوطة بعد الاجازة واصلها بغيرها بغيرها بعد الاجازة قبل ان هذا الظن شاك وزك هذه الآية في الدهرية وجرت في الذين يعملوا ما فعلوا بعد رسول الله بامر المؤمنين ولعليتهم وانما كان ايمانهم اقرارا بلا تصديق خوفا من السيف وغب في المال وعن النبي انه قال لا تسبوا الله فوالله هو الذي يهتدي ان الله هو الله الذي ينسب الحوادث اليه وينسب الاحداث الحوادث اليه لا يمتدوا انما الله في كل ما اياها بآياتها والآيات والآيات موضحات لصديق ان الله بها ووصف حالهم التي هم عليها ما كان تجملهم في المعارض مع الرسول وفي انكالات الامان لان قالوا اياها ان كنتم صادقين يعني فلو علمتم ان الله صادقهم على ايمان بالمال بحسب العادة في الله فيكم ثم يمسكم ثم يمسكم اي يوم القيمة يعق قول الانبياء ان كنتم صادقين كما ان امنتم كان فعله بفعل هذا الفعل وان بان انكم في يوم القيمة لا ريب فيه فمضى في اول البقرة معنى عدم الريب في الكتاب وفي القيمة ولكن كسخر الناس لا يفتنون ذلك بعد تفكرهم في المعقبات وصوتهم على المحسوس والآدمي شاهد في حاله الاخرة في المنام والنوم انهم في الموت يعلمون اليوم خروج النفس من البدن بالموت الامثل في وجهه انهم في يوم القيمة في حاله الاخرة في المنام والنوم انهم في الموت يعلمون اليوم تمامه ما فلا يقد احد غيره على بناء الاموات في يوم القيمة على حذوف اي في الدنيا فيقولوا الساعه اظرف من يوم القيمة فيكون قوله يوم القيمة في الدنيا له تجس الجطلون وترى كل امية الخطاب علم ان خاص بجهنم واذا كان حاطا ما تروية مقبلة بيو القيمة وان كان خاصا فالمعنى في حال الحاضرة يرى في الدنيا ما ابراهم في القيمة حاشية كذا في مجلس على ركبته وقام على اطراف اصابع كل امية مدعى الى كتابها محضه اعمالها اليوم يخرجون ما كنتم تعملون نفس ما كنتم تعملون وارجاؤه هذا وكذا في بعض القول لا اوصافا يطبق عليكم في الحق فان الكتاب الاخر في ناطق كان الاخصافي الاخرة نطق او المراد بشهد عليكم بما فيه من ثبات اعمالكم اياها كانت في ما كنتم تعملون وسئل الصادقة عن هذه الآية فقال ان الكتاب لم ينطق ولن ينطق ولكن رسول الله هو الناطق بالكتاب قال الله تعالى هذا كتابكم بطون الحق فقبل ان لا تعرفوها هكذا ايضا هكذا والله تزل بها جبريل على حمله وكتبه خارج من كتاب الله ولعلكم ترون ينطق بنبيا للفقول وسئل ابنه عن العلم قال ان الله خلق العلم من شجرة في الجنة يقال لها الخلد ثم قال للمني في الجنة كن ملاذا لجد الله وكان شديدا من الشجر واسلم من شجرة ثم قال لعلكم ترون ينطق بنبيا ما كتب فالت ما كان وما هو كان الى يوم القيمة فكذب العلم في ذلك اشد باضامن الغشاة واضفي من الباقوت ثم طوا بجعله في ركن العرش ثم ختم على قعر العلم فلم ينطق ولا ينطق اياها وهو الكتاب المكون الذي منه الشجر اولم جبر فكتبه لا تعرفون معنى الكلام واحده يقول لصنا الشجر ذلك الكتاب المكون انما ينفع من كتاب لغير من الاصل وهو قوله انا كتابا سنسخ ما كنتم تعملون فاما الذين آمنوا بالبيعة العامة والخاصة وعملوا الصالحات البيعة الولوية في الدنيا في يوم القيمة التي هي الولوية في الدنيا في يوم القيمة التي هي الولوية في الدنيا في يوم القيمة فليكن اياي سئل عليكم فاستبكر من الانبياء واتباعها حتى يستبكر من الانبياء والولاة الكبرى وكذا في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة في يوم القيمة

سورة الاحقاف

۲۲۱

[illegible]

۲ اول العزم

فَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْمَكِيدَةِ

الحكومة
الولاية في الزماني

و شد الوثان بعقارت
منكب السحاب مع

الزنجير قطع الدم من العروق
قطعة واحدة من دودة خنثى
وفي اقطار اداء ارباب
الكود بالمالين قطع
الدم وفي عروق
الدم

د

امین المظاہرین المخلصین

العود
 جمع العائذ
 الحداث الشاح من كل
 افعي الطام والخالع الحفل
 ذات الطل من
 الانس
 الوحش

الْجُزْءِ الْإِسْثَاسِ وَالْعِشْرِينَ

۲۲۴

[illegible]

التضييق الناتج عن
التمدد في الضاد

عن مقامه
العالمی

سورة الفتح

٢٢٩

الآخيار من مغالي السكينة وهذا هو الذي ينبغي ان يظهر الله في مقام الامتنان في طلب المؤمنين بغير ادوا ايماناً شهوداً مع انما ينزل على السما
خاتمة اذ اظهر ملكوت على الارض على المؤمنين بغير ايماناً العلق قربها لايماناً الشهود في لله جنود السما والارض كانت بعد ما سئلت في سورة التوبة من قوله
لغالي بعد ذكر انزال السكينة وانزل جنود الارض وهذا بقية الجنود التي انزل الله في السما بعد انزال السكينة فقال وانزل الجنود
الغيبية التي لا تملك من تلك السكينة لله فهو الذي انزل الجنود الغيبية للمؤمنين كما انزل السكينة عليهم ففعله والله جنود السما مفيد مغالي
بجنود الارض مع شوق ابدوا المقصود من قوله والله جنود السما والارض تعيم الامتنان بين القوي والمدرك بعد الامتنان بانزال السكينة عليهم
كانه قال لا يخص الامتنان على المؤمنين بانزال السكينة بل جميع المدرك والقوي التي هي من جنود السما وجميع الاعضاء الالهية والاهصا والاد
الحركة التي هي من جنود الارض من عطية او المقصود ترغيب المؤمنين وتطعيمهم بعد ذكر الامتنان بانزال السكينة في انزال الجنود التي لم يرها
قال فاطلبوا جنود السما والارض منه وكان الله عليهم بمصلحكم فبما علموا ان السكينة وقف اصلاحكم بها وافداً كرمها في علم
وقف صلاحكم بنائها بكم بالجنود وعدنا بكم كرمها لا يفعل ما يفعل الا بعد المراجعة لجميع دونه بوالكم واستحقاقكم ولا يفعل ما يفعل الا بانسان في فعل
حيث لا يترك الخلق فيه ليدخل المؤمنين والمؤمنات لتعليل لقوله نعم يغفر لك الله وهذا هو الناس ليس من الغفر بمغفر ذنوبكم ولا لقوله يتم
نعمه وليهدى بك وليبصر الله اول انزال السكينة او ليزدادوا ايماناً او لمفهوم قوله الله جنود السما والارض في جميع على سبيل التنازع او لتعليل
لحدوث اي فعل ما فعل المؤمنين والمؤمنات خاتمة تجري من تحتها الا انها قد مضى في اخر سورة البقرة انما الكعبة حرم بان الانهار من تحت الجحان عند
قوله فالذين هاجروا واخرجوا من ديارهم خالدين فيها ولا يكرهها سبيلهم من ديارهم فكان ذلك لا دخال والكعبة عند الله قوداً عظيمة كعبته
المنافقين والمنافقات الذين نافقوا مع محمد اوفى حق علي والمشيرين بالله او بالرسول او بالولاية وهو المنظور اليه والمشيرين بالطائفة بالله على
الشيء وهو وطن لاصبر رسول في سفره الى مكة عليهم دائرة السوء التي نظمتها للمؤمنين من هلاكهم ما ذكر في قوله تعالى في حقهم الذين انكروا الصلوة واتوا
رسول الله وعصوه الله عليهم ولعنهم واعاد لهم جهنم وسانت مضرباً للسما والارض كرهه نعوته لعلوب المؤمنين ولجندنا لظلم الناس
وكان الله غفراً لا يغلب على ما يريدكم لا يفعل الا ما فيه صلاح المؤمنين لا ينظر في اهوية المؤمنين والمنافقين انما ارسلناك حواصلاً من حلال
المؤمنين الجحان بعد نيل المناصب خاتمة لمعركة بين المؤمنين التي هي غاية الفتح المبين كانت قبل ان يدخل الله المؤمنين الجحان فبعد المناصب ليس في
المبني للبقوة فقال انما ارسلناك اليها النبي شاهداً عليهم بما كانوا يعملون فخالق من اقبل بك تشهد لغيره من الجحان ومن لم يصل بك تشهد لغيره من الجحان
وتدبر للمؤمنين والكافرين المؤمنين من اصراف الخطاب فبما الى امنه للاشارة الى ان غاية الاسال ايمان المؤمنين بالله ورسوله وبقوله وقوله من
باب الاضال والتعبد في الثلاثي المجرى من ضرب نصر وقدره بالرائين المحبين وتورقوه من باب التعبد والاضال وليخو بكرة واستبدل
ان الذين يبايعونك جواب سوال مقد في مقام التعليل في مقام بيان الحال كانت قبل ما حال الباعين مع الرسول فقال نعم ان الذين يبايعونك
انما يبايعون الله لانك مظهره ولا حكم للظهر من ظهور المظاهر فيه وانما الحكم للظاهر فبما الله لا يملك فوق ايديهم وهذا معنى تفصيل لاخذ
البيعة عند قوله لا يغلبوا ان الله هو قبل التوبة عن عباده وعند قوله ان الله اشترى من المؤمنين الامة من سورة التوبة وقد ذكر بيان البيعة في خبر
هذه السورة ايضاً فترى كيف تغلب البيعة بفض ثرواتها وعدم الايمان بها او بالارض منها وفخها فاما ما يملك على نفسه لان ضرره حامداً لها
ومن اوفى بما امانه عليه الله فترى بضم الهاء في حلف خطا لفظ الله فبما الله عظيم لا يمكن ان يوصف قال لقولك الامة في بيعة الرضوان
لقد مضى الله عن المؤمنين ادنيا يعونك تحت الشجرة واشترط عليهم ان لا ينكروا بعد ذلك على رسول الله شيئاً يفعل ولا يحالفوه في حق بامرهم
به فقال الله عز وجل ولا ية الرضوان ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله بالله فوق ايديهم الامة واما رضى الله عنهم بهذا الشيطان بفواضل
بعهد الله وبمشاؤا لا يفضولعه هذه وعقده فيها العقد تصلى الله عنهم ففقدوا في التالفة الشريعة الرضوان واما انزال السكينة الرضوان
ثم اية الشوط فيها سيقول لك الخلقون من الاغراب الذين استغفروهم رسول الله عام الحديبية ففعلوا واحداً بالتعليل بما هو الماهم وانما
خلقهم خوفاً من فريش قاتم قالوا ان فريشاً غريباً جاء في ضراره وهو يريد ان يدخل عليهم دنارهم لا يملك منهم احد ابد اشغلنا أموالنا واهلنا
فاستغفرونا لخلقنا وهذا من الاخبار بالمعاني يقولون بالسنة ما ليس في قلوبهم فل من يملك لكم من الله شيئاً ان اراد بكم ضرراً على الخلق
او مطلقاً او اراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعلمون خبيراً فاحذروا ما تعلمون بل ظنتم بغير الله شغلهم أموالكم واهلهم كمل خصم من العرش لا تملكتم
انهم يبايعونكم ويغلبونكم وانكم تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يملككم اي احد منكم ذلك في قلوبكم بحيث لا تعلمون غير
وظنتم ظن السوء بالله ورسوله وكنتم قوماً بوراً هاكس من لجة الانسانية ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن بها ظن السوء فاما اعتدنا
للكافرين وضع الظاهر موضع المضمر لزم الخرم ولا اشار بعله الحكم سبحانه ملك السما والارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء يحب
استعدا كل فان مشيئة ليست جزافية وكان الله غفراً رحيماً راجعاً الى الجحان لرجله واشغار بان المغفرة والرحمة ذائبة له والعدوب في اخلاقه خضانة

وللحوال

الناس ناطقون فمن ذكروا شيئا مما في خسرانهم

زخم عیب القایع
منه الخطا کای

۱۴۳۴

۲۱۰۰ فتح مکہ

العشرون الحجرات

المستبانت ولا حكم لها على جبالها ومن ذكر مؤمنا بولايته يكون ذلك منه لا يخلو المؤمن من طيفه انما به فذكره على لسانه وتما فيه جميعه بمنزله
الحال من الرقح المضرب بعمته والداخل في جوفه فان دخوله في جوفه من طريف حلقه ذلك قد دان السامع للغبية شريك الغيب انما الله فلا
تساووا وتوابعوا الغيبة ولما كان في جيلة الانا رتبة الغيب من الغيرة ذكر ما راه على الشاؤفد بالغ تعالى في دم الغيبة والتمني عنه وكان ذلك
مورثا لباس اطلب للناس عن رحمة تعالى قال ان الله تواب رحيم بعد ذلك ترجع الجبال لرجاها انما الناس هذا الذي بانى ناكب للنهاي السابعة
وتقبل لها انما خلقا من ذكره انما يعق من هذين الجنبين ومن دم وحواله وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا لعلكم تتقون فقبل
الشعب في الشين الجمع العظيم المنتبون الى اصل واحد وهو جمع القبائل والقبائل تجمع الغاير والعمارة تجمع الطور والبطن جمع الاتحاد والقبائل تجمع
والاول من الكل الفضيلة فخره شئت كانه قبله وقدره من عمارة وقصق بطن وهما شئت فقبائله ليعاينوا لان نفاخر واننا واننا واننا واننا
لنخبروا ونعنا بان انكم كنتم عند الله انتم فليس لكم الشرف والشرف بالنسبة الحسب والمال والجاه وكثرة الاولاد والخلو من العيوب انما الله علم
بالمعنى منكم والانفي والاشقي والاشقي خبير بما لا يعلو عليكم من بواطن اموركم وفداستعدادكم واستخفافكم فاني لا اخبر انما علم ان
الاسلام وهو الدخول تحت احكام القابل يحصل بمحض الامانة والبيعة العامة النبوية ولذلك كانا ياد خلون الناس في الاسلام بالبيعة
العامة بالخوف في السيرة الغل والاحياء والاسر والتهب هو في الحقيقة انقياد للسلطنة الحقيقية لا الهية فان كان مع ذلك لصفنا
بالحكومة الالهية وانما في الطلب كان الاسلام حقيقته ومما سلم من حقيقة والاكاد نوا مسلمين ظاهر الاصلية والامانة هو الدخول تحت احكام الطلب
بمحصل البيعة الخاصة بالولوية وليس ان انقياد الطلب لمن على يده وعبادة اخرى الاسلام الحقيقي وقول الرساله كما ان الاسلام الظاهر وقول احكام
الرساله والامانة قبول احكام النبوة والولايه وعبادة اخرى الاسلام قبول الدعوة الظاهرة والامانة قبول الدعوة الباطنة وعبادة اخرى الاسلام
على ظاهره بجلية الشريعة والامانة تكفي الباطن بكنية الامام التي هي صورة نازلة منه ملكوتية تدخل قلب المؤمن وبها يكون صلبته الاجرة وبها
تحصل الابوة والنبوة بين الامام والمؤمن وبها تحصل الاخوة بين المؤمنين وهي التي اذا ظهرت على صد المؤمنين صلات سكبته وفكره وحضوره و
طهوره والقائم في العالم الصغير وبها تحصل المعرفة بالنوابة وبها اشرف الارض نوريتها ولما كانت لا اخبر بمحض البيعة العامة والدخول تحت
احكام القابل لوالا امتا ولم يكونوا يؤمنون بالبيعة الخاصة ولم يركبوا طوبى بكنية الامام ولم يتركوا صورة الامام في قلوبهم فانها الانزل
الا بالبيعة الخاصة والاتصال المغنوي بالامام قال الله تعالى لنبية ظلم الامانة خيرة الاسلام والاسلام الظاهر كده هو الدخول تحت السلطنة
بمحصل البيعة العامة خيرة الاسلام الحقيقي الذي هو الانقياد تحت الحكومة الالهية بالبيعة العامة فانما الامانة منهم واسا وكل الرؤسوا ولكن انصروا
في القول على ما هو المتيقن من الدخول تحت السلطنة بالبيعة العامة وقولوا استكنا ولم يقل سلمنا لانها امتا بالاسلام الحقيقي والحالة لا يمتنع
وكنا بخل الامانة الذي هو كنية نازلة من الامام في قلب المؤمن بالبيعة في كل وقت بعد وقوع تلك البيعة منكم فذكر في اول البقرة بيان معنى
الاسلام والامانة ولكن ان يطيعوا الله ورسوله حق يتحقق بالطاعة منكم حقيقة الاسلام لا يملككم لا ينقصكم من اعمالكم بانفسها على عتمة
الاعمال ومن اجورها شتبا ان الله خفوا بغضهم ولا يظن الى عدل انما انكم والى ان الاسلام الظاهر لا ينفع سوا المناهج النبوية وجميع
بنفس كلكم بانواع فضله ولا يظن الى عدل استخفافكم انما المؤمنين بعد ما انما انهم يحصل العامة بين ان الامانة ليس بمحض البيعة العامة و
قال انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله اي اعوا البيعة الخاصة التي بها يحصل الامانة والدخول تحت احكام الطلب قبول احكام الولاية
فبقوا على حق يظهر لهم انما الولاية وبصلوا الى عدد الطلب لذلك اني بتم وقال ثم لم يزلوا بانواع النابع البيعة الخاصة فلما بفلح من الارباب
والاضطراب في اول الامر واذا ظهر عليهم انما الولاية وظهورهم بذائل الصفات فحصل لهم الاطمئنان وبها هذا الاجال مع جنود الشيطان
ولفخ الرذائل فجعل الحضانة ولذلك قال فجاءه من اموالهم من اعراض النبوة والاعراض النفسانية والعوى البدنية والوجاهة الانسانية
ونسبوا الى الاوصياء الى انفسهم وانفسهم من انما انما انهم التي هي اصل سبتانهم وشرفهم فببيل الله اولئك هم الصادقون الخارجون من
الافواج اعلم ان الامانة الحاصل بالبيعة الخاصة وقبول الدعوة الباطنة اما ان يكون من لحنه في مقام الصدقة خارج منه الى وحي لعل
هذا لا يخلو من اضطراب في بعض الاحوال ولا يخلو من حروف الاعمال عن حجة الالهية الى الجهات النفسانية فلا يخلو انهم من اجواج واذا خرج من
حدود الصدقة الذي هو عمل الاسلام الى حدود الطلب الذي هو عمل الامانة صار خارجا من الارباب ومن لا حواج الى ان هو هذا اخل
اعراض النفس في الاعمال الالهية وكان العزم الاول خارجا عن حقيقة الاسلام وخير اخل في حقيقة الامانة وان كان يحصل بالبيعة الخاصة فهو
الامانة ولهذا قال الصادق عليه السلام انما يتكلم بادي الاسلام فاما ان يفلح من ابدنكم ولا اشارة الى حقيقة الامانة التي بها يحصل الصدقة
في الاعمال ويرفع الارباب قال ثم لم يزلوا الى اخر الولاية ولا اشارة الى حصول صورة الامانة بمحض البيعة الخاصة قال الذين آمنوا بالله ورسوله
بغير البيعة الخاصة لان الخطابين كانوا بايعين بالبيعة العامة وانما انصروا على ذكر الاوصياء والامانة المؤمنين لان ان قال انما المؤمنين الذين

انما كلف المصنف في
مواضع عديدة و
المعنى بايعوا
ولقد جاء مجردا
بمجرد الزيد ولم
نقف عليه

والا انما انما المؤمنين الذين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَاسَمَ اللَّهُ وَاللَّيْلُ وَالْقُرْآنُ وَالْجِبَلُ الْحَبْطُ بِالْذِّبَانِ هُوَ مِنْ جِبَالِ الْعَالَمِ الْبَرِّ رُخْ وَالْمِثَالُ وَنَفْسُ ظَالِمِ الْبَرِّ رُخْ لَأَنْ تَخْلُفَ خَالِ الْمِثَالِ وَالْقُرْآنُ الْفَيْدُ
 الْعَظِيمُ فِي نَفْسِهِ الْمُسَيِّعُ مِنَ الشَّلْطِ طَبْعُهُ وَجَوَابُ لَفْظِهِمْ حَذَفَ أَيُّ نَاكَ فَرَسُولَ اللَّهِ وَأَتَاهُمْ لِبَعْثُونَ بِقَرْنِهِ مَا بَعْدَهُ بِلِجْوَ أَنَّ جَانِبَهُمْ مُنْذَرُ دُفْعَانِهِمْ
 بِعَيْنِي مَا كَذَبْتُكَ لَا نَهْمُ جَعَلْتُكَ كَذَابًا بَلْ كَذَبْتُكَ لِنَجْمِهِمْ مِنْ رِسَالَةِ الْبَشَرِ فَقَالَ لَكَافِرُونَ رِسَالَتِكَ هَذَا الَّذِي يَدْعِيهِمْ مِنَ الرِّسَالَةِ مِنَ اللَّهِ
 شَيْءٌ حَقٌّ يَجِبُ عَلَيْهِ وَهَذَا الَّذِي يَقُولُهُ مِنَ الْبُعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ وَنَفْسُ الْعِظَامِ ثَقِيلٌ يَجِبُ عَلَيْهِ إِذَا أَمْسَكَ وَكَانَ أَكْبَارُ بَعْثُ وَزَجَّ ذَلِكَ الْأَحْيَاءُ بَعْدَ
 الْمَوْتِ وَجَعَلَ يَجْعَلُهُ لَعْدَمِ امْتِكَانِهِ فَإِنَّ الْبُعْثَ عَلَى مَا بَصَوَّهَ الْعَوَامُّ يَقُولُ الْفَلَسْفَى الَّذِي يَجْعَلُ نَفْسَهُ مِنَ الْحِكْمَةِ أَنَّهَا عَقْلٌ لَا اسْتِزَامَهُ وَد
 الْفَعْلَانَةُ إِلَى الْقُوَّةِ وَالْإِسْتِعْدَادِ وَالْمَوْجُودِ إِلَى الْمَعْدُومِ كَمَا يَبْدُو فِي مَجْلَدٍ هَذَا قَوْلُنَا مَا نَقْصُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ جَوَابُ لِسْوَالِ مَقْدَرِكَاةٍ قَبْلَ كَيْفِ
 يَبْعَثُونَ وَالْحَالِ أَتَاهُمْ غُلَاطُونَ بِالْأَرْضِ وَعِنْدَ نَاكَابٍ حَقِيقَةٍ حَافِظُ جَمِيعِ مَا لَهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْأَعْضَاءِ وَحَافِظُ لَا سَمَانِهِمْ وَأَحْلَادِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ
 مِنَ الْحَبْرِ وَالشَّرَاءِ وَمَحْضُوطٍ مِنَ الْغَيْبِ وَالْتِمِيزِ بَلْ كَذَبُوا بِالْحَقِّ لِمَا جَانِبَهُمْ بِعَقْلِ لَيْسَ يَكُونُ الْبُعْثُ لَوْ جَوَّ الْبُرْهَانِ عَلَيْهِ بَلْ لَا تَهْمُ صَارُوا بِاطْلَبِينَ
 لِبَاطِلٍ لَا بَصِيرَةَ الْحَقِّ وَمِنْهُ رِسَالَتُكَ وَخِلَافَةُ عَلَى الْقُرْآنِ وَالْبُعْثُ مَا هِيَ إِلَّا رِيحٌ يَخْلُطُ مِنَ الْأَهْوِيَةِ الْبَهِيمَةِ وَالْإِسْتِعْلَاءِ السَّبْعَةِ وَالْحَبْلِ
 الشَّيْطَانِيَّةِ أَوْ هُمْ فِي أَرْضٍ يَخْلُطُ مِنْهَا الْمَجْلَدُ يَقُولُونَ أَنَّهُ يَجْعَلُونَ أَوْ شَاعِرًا وَسَاخِرًا وَكَاهِنًا أَوْ مُخْرِجًا وَمِنْ حُدُودِ أَنْفُسِهِمْ فَلَمْ يَقُولُوا مِنْ نَكْمِهِمْ
 لَمْ يَنْطَرُوا إِلَى السَّمَاءِ قَوْمًا كَيْفَ يَبْنِيْنَهَا حَيْثُ لَا يُمْكِنُ بَقَاءُ مَوَالِيدِ الْأَرْضِ بِدُونِ هَذَا الْبِنَاءِ وَذِيْنَاهَا بِالْكَوَاكِبِ حَيْثُ يَنْصَلُّ أَرْهَافُهَا
 لِأَرْضٍ وَمَوَالِيدُهَا وَلَوْ لَا أَنَّ ذَلِكَ الْكَوَاكِبُ لَمْ يُمْكِنَ بَقَائُهَا وَمَوَالِيدُهَا مِنْ فَرْجٍ حَسْبَ الصَّوْنَةِ بِعَقْلِ لَيْسَ بِأَقْوَامٍ مِثْلُ بِنَاءِ الْبَائِسِينَ مِنَ الْبَشَرِ لَا
 يُمْكِنُ لَهُمْ أَنْ يَبْنُوا بِأَرْضٍ فَجَعَلُوا مَا خَلَّلَ وَنَقَضَ فِي خَلْفِهَا حَقٌّ يُمْكِنُ لِأَحَدَانِ يَقُولُ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ الْكَانَ أَوَّلَى وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَاهَا أَيُّ كَيْفَ مَدَّ نَاهَا
 الْأَرْضُ حَيْثُ يُمْكِنُ الْقَبْضُ عَلَيْهَا وَالْإِنْفِاعُ بِهَا بِالزَّرْعَاتِ وَالنَّجَارَاتِ وَالْغَارَاتِ وَالْقَبَائِفِهَا وَأَوَاسِيَّ وَابْنَانِهَا مِنْ فَكِّ رُخْ إِذْ حُشِفَ
 فَجَّحٌ مِنَ الْبَنَاتِ وَبَنَاتُ الْبَنَاتِ لَيْسَ يَسْهَلُ تَقْبِضُكُمْ وَتَقْبِضُ أَنْفُسَكُمْ وَلَيْسَ هَذَا مِنْ مَخْضِ الطَّبِيعَةِ كَمَا يَقُولُوا وَأَوَّلَ النَّاسِ مِنَ الطَّبِيعَةِ وَالْقَهْرُ بَلْ مِنْ شَيْءٍ
 عَظِيمٍ فَذَرُّوا رُخْ حَيْثُ يُمْكِنُ مَدُّ رُخْ الْكُلِّ لِبَنَاتِهِمْ كَمَا هُوَ الشَّيْءُ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِقَبْضِهِمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا يَقُولُهُمْ مَنَكُورُوا الْبُعْثَ بِالْقَبْضِ فِي الدُّنْيَا وَاسْتِكْمَالِهِمْ
 بِهَا لِيَكُونُوا فِي الْآخِرَةِ عَلَى أَحْسَنِ وَجْهِ تَبَيُّرَةٍ وَذَكَرْنِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُتَّبِعٍ إِلَى بَيْتِهِ فَإِنَّ غَيْرَهُ لَا يَبْلُغُهُ بِالْحَرَسِ وَطُولِ الْأَمَلِ يَزِيدُ عَلَى الْأَبَاتِ خَافُوا أَعْنَاهَا
 نَزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مِيَارًا كَثِيرًا الْبَرَكَةُ فَإِنَّ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ كُلِّهَا مِنَ الْمَاءِ وَلَيْسَ مِنْ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَفِدَا الطَّيْمَاءِ السَّمَاءِ كَمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ لَيْسَ
 مِنْ مَاءٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا وَفِدَا الطَّيْمَاءِ السَّمَاءِ أَوْ الْمَرَادُ بِالْمَتَحَاكِهِ الْعُلُوفُ نَبَاتًا يَنْجِيْنُ بَيْتَهُ الْأَبْيَاتُ إِلَى الْحَبَاتِ بِلَعْنَتِهَا وَأَبْيَاتُ شَجَارِهَا حِجَارُ
 عَلَى وَجْهِ الْحَبْسِ بِعَقْلِ أَنْ يَنْشَأَ حَيْثُ لِبَنَاتِ الَّذِي مِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَحْصِدَ الْخَلْقَ بِأَيْقَانٍ طَوَالِهَا طَلْعُ أَنْفُسِهِمْ مَنْصُودٌ بِبَعْضِهَا قَوْفٌ بِبَعْضٍ وَنَا
 الْعِبَادَ أَيُّ زَرْقٍ بَدَلُ ذَلِكَ الطَّلَعِ عِنْدَ بَلَوُضِهِ وَنَحْبُهُ ذَرَفُ الْعَبَا أَوْ مَا لَوْ كَانَ الطَّلَعُ دَرَفُ الْعِبَادِ وَاجْتِنَابُهُ بَدَلُ ذَلِكَ الْمَاءِ بَلَدُهُ مِثْلًا كَذَلِكَ الْحَرْجُ
 الْعِبَادَ فَإِنَّكُمْ تَشَاهِدُونَ أَمَانَةَ الْأَشْجَارِ وَالْأَرْضِ عَنْ الْأَوْدَاقِ وَالْبَنَاتِ وَالْحَبَابِهَا بَعْدَ ذَلِكَ وَتَشْكُرُونَ لِحَبَابِ الْبَشَرِ بَعْدَ الْمَاءِ وَهَذَا يُمَثِّلُ
 سَهْلُهُ نَصُوبُ الْبُعْثِ أَوْ نَفْسُهُ عَلَى الْبَيْتَةِ الْوَحِيدَةِ أَنْ تَكْتَبَ قَبْلَ قَوْمٍ نَوْحٌ وَأَحْبَابُ الرِّسَالَةِ الَّذِينَ تَسَوَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ وَفِدَا مَضَى قَسَمِهِمْ وَبَيَانُ

يقول الله عز وجل بالكتاب حكيم هل أمثال ذلك بسا الغنم أو السوال فبما جرت على لا بد لقوله لا ملأ جنتهم من الجنة والنا من جنتهم أو سوال أسفهم لكن انطوى
 فينبأ المصداقون هذه بهم فمقول في الجواب هل من مزيد أسفهم ما يطلب الزيادة أو قبحا من الزيادة على ما بها وانكارا للزبد كما كان جميع الخراف
 الاخره ذات علم واردة ونطقها لاجلنا الى ما قبل السؤال والجواب ههنا وان لم يكن في قوله القباي جنتهم وفي قوله انكف الجنة للثقلين يوم
 للعصاة وللشقيف للثقلين وليس المتقون الا من قبل الولاية وهم شعبه ال محمدية غير تبديل مكافاة غير بعيدا وان لا غير بعيدا انكونها غير بعيدة و
 اسقاط الناءح يكون من قبل اسقاط الناء من قوله ان رحة الله قريب من المحسنين وهو ناكيد لغربها هذا ما توهل من لكل أو آب بدل من قوله
 للثقلين او غير تبديل محذوف والاولى لكثير الرجوع الى الله حبيب حافظ نفسه من التدنس باذناس المعاصي ومخوف من المعاصي من خسر الرحمن
 بالعباد بدل من أو آب او غير تبديل محذوف ومبدا خبره ادخلوها وجاء بقلب منيب راجع الى الله ادخلوها خبر من خشي اعمال او منافع الكا
 تبديل القول بسلام من كل امة ذلك يوم تكلوكم لهم ما يشاءون فيها متعلق بشاؤون اوليهم ولدينا مزيد فان لدنيا ما لا يحيط بها لهم حتى
 بشاؤونهم عطف على عقوبة الكفار تهدد بدائمهم وقالوا انكم اهلها قبلهم قبل ضرب اهل مكة من ضربهم استلهمهم بطشاه مقبوا في الولاية
 نقبى الارض من المجرى ونقب من القليل وانقب من الاضال ذهب فيها ونقب من الاخبار بحث عنها واخبر بها والمراد فخلق البلاد اوسا واضحا بال
 الكثرة والاعمال للقبعة اوسا واضحا بها التحسن لاجلها وهل من محض من الهلاك والجلجالية او مسافة بقدر القول اي يقول تلك العزرون
 او نقول لهم هل من محض ان في ذلك الاخبار اولى ذلك الاهلاك لذكرى لمن كان كقلب أو انقى السمع اظلم ان العلم الذي هو نور يقدره الله في
 قلب من يشاء اول ظهوره بوزن التجر والاضاح فطلبه من يخرج من محجرة فاذا وجد انقاد له لم يكن له شان الا الاستماع الى ما قال المنقاد له و
 الامام فثاني مراتبه بوزن الاستماع لمن انقاد له وهو مقام التقليد فانه باخذنى هذا المقام من الامام مصدقه من غير تحقيق المخوذة او من
 غير اعتبار التحقيق لمخوذة وهذا صاحب القصد المنشع الاسلام فاذا وجد هذا المقلد بموجب ماخوذة بوجدانه او شهوده كان خاضعا من
 حلقه صدقه الى حلقه فله وهذا هو الذي مرج التقليد بالتحقيق او خرج من التقليد الى التحقيق وهذا صاحب القلب واه وخلق بقلب القلب
 او لم يدخل بعد لكن كان مشرفا على الدخول وهذا ان هذا كان وبغير ان بكل ما سمعوا واما خبرها من ان باب القوس فيموت على الابا
 وهم فيها معصون وهو شهيد حاضر الذين عندنا بل يقيد لا لقاء السمع ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام قد مضى في
 سورة الاحزاب بان خلق السموات والارض في ستة ايام وما مستان في عوني حتى اتينا الى الا سراحة كما قاله اليهود وهو ذلك هو حيث خلقوا ان
 بده خلق العالم يوم الاحد فخرج منه يوم الجمعة واستراح يوم السبت استلقى على العرش وكان اليهود انه لن يوق فساله من خلق السموات والارض
 فقال خلق الله الارض يوم الاحد والاشن وخلق الجبال وما بينهما يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والمدابغ والعرش والخراب وخلق يوم الخميس
 السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملئكة قال اليهود ثم ماذا بالجملة قال ثم استوى على العرش فالواذا صلبت نواصيت فالواشتر
 استراح فضضت لتي فخصيتا شدا فترك الالة فاضبر على ما يقولون في حق الله بما لا يليق بجنايه وفي حلق في حق عايم وبيخ محمد ربك قد
 مضى في اول الجملة بيان ان شيعته لم يزل لا يجله ولذلك قبل التسبيح لا غلبا لجملا وقرنه به او بما بعده قبل طلوع الشمس قبل الغروب يعني
 في جميع الاوقات فانه كثير ما يعتد بالمر بطر في النهار ويزاد سفر الاوقات والمراد هذا الوقتان بخصوصهما لشرفهما وما ورد في فضيلة
 ما بين الطلوعين اكثر من ان يحصى فعدد في فضيلة العصر اجبا عابدة والمقصود الاشارة الى صلوة الصبح وصلوة العصر وصلوة الظهر والبر
 ومن الليل تسبيحه اي بعضا من الليل تسبيح الليل وخصوا اخره وقت شريف توجه القوس فيه الى الله والى اصلها لخصوصها من العوائق والنجاة
 او هو اشارة الى المغرب في العشاء او الى صلوة الليل واذا دار التجود قرم مضى واجعا والمراد بالتجود كمال الخضوع لعظمة الرب يعني خدامه لصل
 كمال التوجه الى الله والخضوع له واشهر ابداء التجود الى ركعة الوتر او الركعتين او الاربع الركعات بعد المغرب الى الوتر واستمع انت في الحال
 الحاضر نداء المنادي يوم القيمة او يوم ظهور القائم فانك تسمع بالفعل نداء ذلك المنادي يخرجه من مرقله لتدشهودك القيمة او خرج القائم
 يوم ينادي المنادي للثقل والسماء ليدنادي المنادي باسم القائم واسم الله كما في الخبر اسقاط الباء من المنادي لاجراء الوصل بحري الوصف فهو حرفي
 جدي من مكان غير من كل الناس فان نسيه المنادي في القيمة وفي ظهور القائم مذنا به الى الكل يوم يسمعون اصبحه بالحي يعني الصبح للسموات
 القيام عند الله او صبحه القائم او الصبحه يخرج القائم ذلك يوم يخرج من المرافض الصادقة هي الرجعة انا نحن نحيي ونميت والنا المصير
 في الدنيا جواب سوال مقلد كانه من قبل يفعل ذلك ومن يخرج من الاموات المرافض انا نحن نحيي ونميت والنا المصير في الاخرة يوم تسعون طين
 للمصير فبدل من يوم يومنا نصبحه الارض عنهم سواها ذلك خبر ملكنا بسير وذلك في الرجعة او في القيمة يخرج اهل ما يتوآون في حقنا او
 في حقك وفي حق خلقك فله وتهديد لقوم المناقضين والمشركن وما انت حكمهم بجهنم بسلط قلوبهم بالاجناس لهم اما استند مدرك فذلك
 بالقرآن اي بطلان القرآن او بقران ولاية خلق من تخاف وحيد

مکتبہ سنو

25

مجلس

[illegible]

مِنْ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرحمن ففضلا جعله برسله يكون خبره لبدء محذوف وقد مضى في أول القامحة أن الرحمن اسم خاص لصفة ذاته وأن الرحمة الرحمة تفضي به وجود
الاشياء بما لا يلائم الاولين بها فإن الرحمة الرحمة تفضي به الكمال الثاني للصفة الثلاث الصاعدة ذلك كان تعليم القرآن الذي هو أصحها
الوجود الذي هو أصحها لا الشريعة على جميع الموجودات وخلق لانك وتعليمه اليك الذي هو تمام ذاته بالتقوى الذي هو فضله الاخر في فضله
الرحمة التي في أول هذه السورة بالرحمن عالم القرآن خبر الرحمن ومنه انك تفضل على الناس فدا لا اصولا نعم التي هي
ايجاد كل موجود وابتدائها لانك لا تبتدئ وتذكر خلق لانك بعد تعليم القرآن من غير ذكر خاص بعد العام للاهتداء وذكر تعليم اليك الذي هو الكمال
الاول لانك المندرج في خلق لانك الامتثال والاهتمام بهذا اليك فان لانك غاية اخيرة مخلوق العالم واليك وان كان كمالا لا اول لانك الكثرة
اطلافة غاية اخيرة لانك الكثرة والتمسح بان انضاضا جواز حمل السابعة والاشياء على الرحمن ان يكون هذه الجملة التي جازية محل عليه فليفتد
بحسب احدها يعني خلقها وجعلها لهما قبل لا بمقدار خاص من غير ان مخصوص لا يتجاوزانه لان نظام العالم ونظام معاشهم منوط بانظامها
مكونها بحسب انهم كان وجودها من غير لانك واذا اردت ان التمسك بالتمسك لانك ونفسه فكونها من غير اجل نعمانه واضح والتمسك بالتمسك
العلم اليك الذي لا مان له والتمسك بالتمسك او المراد بالتمسك كواكب السماء وموجودها عينا غير انفسها هما للنفس المرتبة اليه لهما اوعيا عن وجود
المكونية لله ولتبعيها بالتمسك بالتمسك الكونية الفصيحة والمراد بالتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك
شأن الله بغيره ههنا بغيره لان الله والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك
ووصية اليك ان لا تسبق الله لا لخصه بالتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك والتمسك بالتمسك لانك

الحديث انهم ذهبوا من خلت في سفر الى المدينة

جی

[illegible]

247

مُفِيدُ الْمُؤْمِنِينَ
بِالْغَيْبَةِ مَا كَانَ

[illegible]

مات

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

۱۰

[illegible]

في موضع جواز
الزبط : تعليل
ارسل غرو ولا
بيع لانه كذا
عسى

وزن باطاني
غالب الصحة وقيل
المرض وسعبد
المرضى والمرضى
وفي الجذارة لا يفر
في البدن المصالح
على

والسَّيْرُ
الْجَبَلُ لِيَأْتِيَ

PMF

[illegible]

الدُّوْبُ بِالضَّمِّ الْكَبْرِ
وَالْمَعْبُودُ فِي الْحَمْدِ

ما لله الرحمن

[illegible]

به سورة المؤمنون فلا يعيد نفسيها فقال الذين كفروا بهنجا ذكنا فقال المنافقين الذين ذكروا من الولاة ولم يجلوا ذلك خالسا من اجل على الولاة وقاب البعثة
 الخاصة فالذين كفروا بالولاة من الابد كما في الاحبارك والمنافقين الذين لم يجلوا ولا بد لهم من ذلك حتى قالوا لهم عند قطع من عن ابك ومعبدين عليك
 او ظاهرين اليك عن النبيين وعن الدنيا لا عن عبيك وشمالك عن ابن اعره كان لغة البهاضة والعصبة منغوص وذوي جمع معربين وقيل معناه نفوذ عن الميراث
 به ذكر حال المنافقين وما زال رسول الله صليا عليهم وعريته وشماله اذن الله في اعبادهم بعبود واهمهم بهر عبيلا ويعودون في الذي كفروا
 بذلك معطيين الالابا نطبع كل ايرجيه منهم ان يذخر جنة يعين ميل هو انكار وهو لهم موضع ما بهول لكون فيها افضل حظا منهم كما في الدنيا كل ارفع لهم
 عن هذا الطمع انا خلفناهم بما يفتكون اى بطلعة مذلة لا بهة للزلال لا بحثا لتعين واما بدخل الحشا انا وابد لا ذنبه اذ شعبة لطيفة بله الجن الاخرى
 ولا يكون ذلك الا لا ايمان بعبادة الله الذي كلنا دخل فيه وانضله صا من سخر وجلسه ملائمة لفظ لا مد مضى مكررا انما شايخ ودخول في القسم وتكون
 رامة لتاكيد حريته الشاكي والمقارب مشارف عالم الطبع ومطابقة ذلك من كل يوم بل كل ان مشروا ومغرا بغيره كان في الانا لايون وشان في العوالم
 العالمة ومغرا بغيره كان في عالمه مشروا ومغرا بغيره كان في عالمه مشروا ومغرا بغيره كان في عالمه مشروا ومغرا بغيره كان في عالمه مشروا
 منهم وما غفر من سبوقين بمغلوين ان اردنا ذلك بغيره على ذلك ولا مانع لنا ولكل اهلنا هم بحكمة ومصلحة قد رهم بخوضوا في ابطالهم وتكبيحوا في الاثام وما لم
 يخرجون من الاجابات لعل العيوب يترعا من عن كانهم انصب النصب والصنع والكون وفروا بالحق العلم المنسوب بالفتن من كلنا جعل طبا وكلنا عبد دون
 وفروا بالنصب والصنع والكون وفروا بالحق العلم المنسوب بالفتن من كلنا جعل طبا وكلنا عبد دون وفروا بالنصب والصنع والكون وفروا بالحق العلم المنسوب بالفتن من كلنا جعل طبا وكلنا عبد دون
 العظيم الذي كانوا يوعدون في الدنيا وكانوا يكرهونها ويقولون اسمهم لو كان ما بهولون حقا لكما خبر منهم فيها سورة نوح عليك السلام
 مكتبة ثمانية عشر في اربع

بِوَحْدَنَ يَوْمٍ

مَرِئَةُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

三

مکتبہ اسلامیہ

۱۶

[illegible]

العشرون الجزء الثاني

٢٩٦

خاطبت من ربه و امره مبغين مخلوطا انفسهم مخلوطها السفلية لم يكونوا جند من اصحاب البين في تلك الاضال فان جند الهيئته مغنير في امثال المعاني
وكانوا موهوبين باعمالهم مثل سائر الناس ولم يكونوا ينفعون ببعضهم في تلك الاعمال لكن اذا لم يقطعوا جيل الولاة ولم يفسدوا قلوب الامم انفعوا
ببعضهم عند الموت وبعد وقد اشار المولى في السلاسل والاضلال المسورة بقوله خلقوا تشبهوا بسلسله مكشدة شان سوكا كان دخله
هسب في جند خوفه في قوله يومين ابن خلفه في سلسله مكشدة شان سوكا كان دخله هسب في جند خوفه في قوله يومين ابن خلفه في سلسله مكشدة شان سوكا كان دخله
واختارنا الخيل من اهلنا ثم واصلنا ان الشاربين للحمر الخبيثة المحزنة لهم حالات وجبت لاختلافهم في الحالات بخلاف شربهم الحمر الصورية فانه قد يغلب الحمر
على زاجهم وقد يغلب البرودة وقد يغلب المنزجهم ويجب اختلاف تلك الاحوال عند من جود بشرهم الكافور و قد يغلب من جود الرزقيل وقد يغلب بشر يوها
خالصا وقد يغلبون شرابا خالصا لذهبها ذي الحمر وكما ان سوكا بالظهور والعتال قلت ان يكون الى الله ايقه انواع من الشراب المعنوي اروحاً
فانه قد يغلب عليهم برد السلوك فيسبهم بغير شرابا فيضربا بغيرهم ومن يذهب حرارة شوقهم وطلبهم وقد يغلب عليهم حرارة الشوق فيسبهم
رهبانهم شرابا كافورا بعدل مخونه اشباههم يبروكا فور السلوك وقد يغلبهم شرابا خالصا من مزج اذا كانوا في السلوك والجد بعدل من قد
يسبهم شرابا طهورا يغلبهم من نسبة الاموال والاضال والصفات الى انفسهم بل من انابناهم وهذه الاحوال تظهر عليهم في الآخرة وفي الجنات
يؤمنون بالتدبير والتدبير ما اوجب الانسان على نفسه بشرط او بغير شرط والمراد به العهد الذي كان في ضمن النسخة العامة والخاصة والوفاء بهذا التدبير
بسلام الوفاء بجميع العهود والشرط والحقون يوما كان شئ مستطير اي متفرقا غابة الفرق وفي الحمر كوا حبابا وبقا عظيما ويطغون كوا
على جند بنيكاديتهم واسيرنا انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا بل اطعمناكم لانباء مرضات الله وانما نخاف من بنيان يومنا محبوسا
كرها بغير فيها الوجوه فطيرنا شلنا لبعوس فلدق كثير من العامة والخاصة ان الابات الى قوله ولكن سبكم مشكورا انزل في خلقه وفالطمة
والحسين والحسين وجاربه لهم لشي فطنة والاختبار والوارد من مختلفه حسب الاعاطج على مضمون كرها واسرها ان مرض الحسن والحسين في خلقه هو
وفالطمة وفطنة صوملة ايام ان شفاها الله فقرا واستقرض على طمة اصوع من الشعر من هوذا واجر نفسه هوذا يقول له صوفا واخذ ثلثا حرو
من الشعر فضا موا وحنت فاطمة صاها منها وخبرته وصل على المغرب فربته لهم فاناهم مسكين يدعولهم وطلالهم فاطموا ولم يدعوا الا
الماء فلما كان اليوم الثاني اختبرت صلتها اخر منها وقرت وقت الاطهار الاله فاذ بغيرهم الباب بسطهم فاطموا ولم يدعوا الا الماء فلما كان
الثالث جله استبرس طم فاطموا ولم يدعوا الا الماء فلما كان اليوم الرابع وقد مضوا ندمهم الى على ومع الحسن والحسين الى التبع وبها
ضعف بكر رسول الله ونزل جبرئيل له سورة هل ان في بعض الاخبار فرأهم النبي رجبا عاقر لخير شل ومعه عصا من الذهب وصعته بالدد والباقيات ملو
من الثريد وعرا في فوج منها راحة المسك والكافور فجلسوا واكلوا حتى شبعوا ولم يفرص منها لفة واحدة وخرج الحسن والحسين ومع الحسن قطعته عرا
فنادته بهودية يا اهل البيت الجوع من انكم هذه اطعمنا فامد يد الحسن ليطعمها فاطموا فخير شل واخذها من يده ووقع العصا الى السماء فقال
لولا ما اراد الحسن من اطعام الحاربه تلك القطعة لركت تلك العصا في اهل بيتي باكون منها الى يوم القيمة فقام الله شرا ذلك اليوم ولقيهم نصر
في الوجوه وصوروا في العلوب جراههم صبرا واجنة وحريرا متكيين على الاراك الاركة السرى في حلة وكل ما يتكا حليهم من سري وخره واسير
مجتهد في البيت لا يردن فيها ثمنها ولا زهريرا يبق لا يردن حراد لا يردا بل يكونون في هواه معتدل واذ انهم حلة لم تظلالا اي من يده منهم
ايمانها ومعوقوا الظلال دون المظلة منهم او الظلال همنا جمع الظلة بالضم بمعنى المظلة وذلك اي سهل خطوها التي تدبلا فان ثمارها
كانها باخيار الجاني بجهنما موشاة وكيف شاء وعلى اي حال شاء وبقا وعلمهم يا ابنة من فطنة واكواب جمع الكوب وهو كوز لا حرة له لاخر طو
كانت قوارير اقوارير فاعرف فيها بالنون للناسنة وقر في الاولى ففط بالنون من فطنة يوقا كانت الاكواب مثل القوارير في الصفا والشعب
او كانت القوارير مأخوذة من الفضل من سائر الاجار مثل قوارير الذهب اقدروها فافطرا صفة للاكواب والابنة والاكواب المعنى اكواب
كان المؤمنين بعدد قلوبهم في انفسهم وكانوا يمتنونها اذ كان الغلمان المدبرون يقدونها بقد مبل المؤمنين وقر فلد هذا على انبنا
للمفعول ولينسون فيها كاسا كان زلجها وخبثا الكاس يطلق على الحمر ولذالك ثبوت ولما كان التالك الباني عليه من نفسه بما لا بد له من
حرارة الطلب اشباق السرى في عالم الصفات التي لانهاية لها كان غلبت من الشراب لخبثا الذي يشد حرارة طلبه والشداسو ووجدته
صبا فها كني سلسلا بد لمن كاسا بد الاشمال والتسلسل الشرب السهل التحويل في الحلق الذي في المذاق بق شراب سلسل وسلسلا
وسلسل كذا في الجمع ويطوف عليهم ولذا في جمع الولد بمعنى العلام تحل دون دامتون في الجنة او تحل دون على حال الغلمان اذ اراهم حبيبهم
لولا ان الصفا والحسن والشل او مشورا منقرا غير منظوم في القصة افي الخدمة وكذا ارب شيا في الجنة حلة المفعول للاشارة الى ان كمالا
كان مرتبا هاندا كان شغلا على غير ما يكون في المملكة الكبيرة رابت فبها وملكها كبيرا واسعا جدا فان اذاهم شل بطر في ملكه من سائر العظام

الرق العظم الله
افذه عنه اللهم
اجمع عراقي
العظم

شرا

سُورَةُ النَّبَاِ

٢٩٩

امام جابر وان كانت الامتنان في افعالها برزق وان الله يستجيبون بعد ثبات ما من الله امام ما ولد وان كانت الامتنان في افعالها برزق وسئل الينا عن من ينسبهم
 بشا لمون فقال هي في امير المؤمنين وفي هذا الضمير اخبار كثيرة منهم من عزا اليه العظيم يدل عن ثم بعد ذلك حرف لا استفهام او متعلق بمقدّم جواب عن اقدار
 متعلق بشا لمون وفيه منقول بمقدّم المذكور الذي هم فيه يتخللون كلا من الاختلاف فانه امر لا ينبغي ان يتخلف فيه او من لا تكثر الاستفهام من الاختلاف
 فان الاختلاف لا يكون الا بالافراد ولا تكثر سبغ على حين دفع الحجج عن الاستعانة بالموت والعتبة الكبرى ثم كلا سبغ يكون تأكيد للادول وتخلل في النص
 في التاكيد لا يحصل الا من جواب سؤال المقدّر كقول الرّجل الله دليلنا على الكولاية او على الحشر للحساب النواب العباد او على الرّجل الله
 ولما او لم يكن لهم حشر فحسبنا فقال كيف لم يجعل لهم دليل على ذلك او كيف اهلناهم ولم يجعل لهم شيئا واما ما بعد الرّسولة او كيف فعلهم ولا ينسبهم
 الى انما اهلناهم حين لم يكونوا شيئا من كورا وجعلنا لهم جميع اسباب وجودهم واسباب بقاءهم والنجاة اذا دأبوا وخلفنا كرا ونجاة كرا وانما هو شيئا
 بعضكم بعضا وليس يمكن التماس الاضطرار في قوله فبعضكم حاجه بعض جعلنا توهم شيئا اي راحة او قطعنا عن الاحمال والمناسبات
 وجعلنا لكل لبنا اي سائر ايسر كل عورة وجعلنا لها معاشا وقت تمسكهم او سبغناهم معاشا وقت تمسكهم معاشا اذا لا يعقل الا سلام
 بقاءها وجعل الكواكب فيها يكون بقاءكم ونفثكم وجعلنا اي خلفنا بيننا وبينها لا يمكن وجود كولا بقاءكم بدفعه وانزلنا من العصور الى الحجاب
 التي صارت معصوه اي متركة بالبرود والريح والرياح التي تكون معصية للحجاب والرياح التي تكون ذوات الاطراف لجلد لا خير فان الرياح تكون ايسر انزل
 المطر فترانا بالعصر من هو يؤيد المغنى الاخر ما عظم سبغ الى الواضع فذا طاعتكم ودفعتكم وبه يكون جنونكم ليرجع بجنونا لراؤكم وارزاقكم وذاكم
 شيئا ان ذلك جنونا لثنا ان العاقل لا يشار الى المنة واحد هذا الفاعل الكفر بالغنى او بالقسم وهو جمع لقوله فيكون الا انما في جند من جمع ان يوم الفصل كان
 شيئا كالجواب لسؤال المقدّر وكان قبل ان الرّجل الله بل احسبنا ونواب يعقبا جعل لهم مؤد ذلك اذا امرهم بل الى قد ينسب فعل اظهر ذلك الوقي مؤد
 فقال ان يوم الفصل كان مؤد لهم والمراد بيوم الفصل يوم خروج الروح عن البدن او يوم فصل الحق من المبطّل والتاجر من المالك يوم ينسب في العصور بالضم
 الاولى والثمة الثانية فتأولون قولنا وجعلنا السماء فكانت ابوابا اي بالناظر الى الحق وقومته ولا شعار بان السماء كانت من اول خلقه منسقة
 بتراب بحسب الاظهار الظاهر من غير حجة فان كل ممكن زوج ركبي من شقلى هبة وجو وجو وامكان ومنع كونها ابوابا انها ابواب للملكوت فكان
 سموات طائر الارواح ابواب الغيب فعلمه الكرم والاشبه وسيرت الجبال فكانت ممرابا يعني الى الجبال الخفية ما تارة وهي ممر الى الجبال بافضاء الجبال
 وكونها ممرابا من جهة انها تارة الى جبال الاعظمة فاشبهها ما قد لبسك وهذه اشكال جبال الانبياء والاشياء فانها تارة اشياء منسقة في الوجود لها شتى في ذلك
 فطهرت الارواح في جبر من النور باشتغالها من اشياء السنين ان جهم كانت في صداد اصدده وقتها من الطير والحيوان والمكنان برصد بعد وكان
 الخيرة برصد في جهم خذوا واليه الله والجملة جواب لسؤال المقدّر كان قبل ما يفعل لهم بعد انهم انما لولا الطائفة مما باطى كرضى طعنا وطعنا ما اقيم
 والكفر بها ما زاد العذر وادفع فعلا الكفر واستمر في المعاصي والظلم وطغوا وطغوا واطغوا فاضطربوا لاشيئ فيهم اخفا بجمع الحب بالقسم والضمين
 وهي ثمانون سنة اذ كثر الله في السنة او السنون في المراد باللبس حجابا ان كل ما مضى حجب حجابا بعد حجب اخر ومقدّم حجب ثمانية من سوا الاخر
 وقبل ان الاضباب لثمة واربعون حجب كل حجب بعون خربا كل حجب بعون حجب ثمانية من سوا الاخر
 موضوعه بانهم لا بد من وقوفهم فيها ولو لا شرابا ثم طيبون فيها بدقون خبر الحجب والفتا من انواع العذاب فهذا الوقت لا نوع العذاب لا لكم في النار لا بد
 فيها برزق ولا شرابا يعني ما ينفعهم من شر النار ولا شرابا ينفعهم من عطشهم والمراد بالبرزق النور كما قيل في الاصحاح اي الماء الحار الشديد الحرارة فحقا ان الفتا
 صديقه لاهل النار واهل النار يخرج من صديقه لاهل النار واهل النار يخرج من صديقه لاهل النار واهل النار يخرج من صديقه لاهل النار
 مواضا لاهل النار انما كانوا لا يرجون حسابا اي لا يفتقدون حشرا وحسبا او لا يخافون حسابا كما قيل وكذا نوابا باننا من حيث انها ابواب واعظمها على
 كذا با وكل شئ اخصيناه ومن الاشياء التي اخصيناها لم التي حلوها كذا اي في كتاب واما كونه منكم وباعثنا قد وقوا بقدر القول فان
 الاصل بان المؤمنين مغاير جواب لسؤال المقدّر كان قبل هذا حال للكاتبين بالاشياء العظمى فاحال المصدقين بالولاية والمغار الغور والنجاة او
 عمل الغور وبسبب عمل الملائكة والمهلك خلق الله واخفايا بساين وانما هذا لكن خصل احساب الذكر لا متباينها من بين الامم وكو كوي كوي
 جوارى تدفن كاتبا انما مستويا في السن بعون كل في اول البلوغ وكذا واهلها فامثلة او مناجنة لا يمتعون فيها الغوا ولا كذا با قرع بشد
 الدال بمعنى التذكير بختفله لئلا يغفلوا عن كذا من قبل ان يفتقدوا من انما اخبرناهم الى الرب عظمه حجابا كافي او على هذا حالهم ربي
 السموات والارض وما بينهما الرحمن مرة رب السموات والارض من بخره الرّيح لا يملك كون من خطا با منه حال من خطا با اعظم لغو متعلق ولا يملك كون
 اي لا يملك كون محاط به ولا يملك كون من اذ من محاط به ولا يفتقدون ولا يؤدون فيها بؤر بؤر الروح طرف واحد من الاصل السابقة او هو له لا
 يتكلمون والروح منهم لمعبرة عن رب النوع الانساني الذي هو اعظم من جميع الملائكة ومقامه فوق مقام جميع الملائكة بل فوق طائر لا مكان لا كرا
 مع احد من الانبياء ولا يملك احد من الانبياء وكان مع محله وقبلة مع اوصياءه وبقدره روح القدس في الملائكة صفا في صفات الكون

[illegible]

الشيخ

النَّكَبُورُ مَكْبَرٌ كُلًّا تِسْعٌ وَعِشْرُونَ

إذا التمس كوزت النكور التلطف على التدبير الصريح كوزة صريحة وكوزة ملصحة جملة وشدة والكوزة القطرية التسمي في التقول والكل مناسب هنا والمراد بوقت تكون الشمس وقت المولود وظهورها في الآخرة أو وقت القيمة الكبرى وإذا التمس كذلك بدبها ضونها وإذا التمس في بانه كما كانا فاشادها أو ليسها في الأصناف فالتكثير في الجبال تحسبها جامدة وهي غير المتحاب بخلافها في جوهها فهكذا حال جناب الألبان وإذا التمس في الجمع العشرة فعلى زيادة التي أتت عليها من حملها عشرة أشهر وتسمى هذا الاسم بعد وضعها وهي نفس ما في عند العرب يحولك وأهلك بلاراع وإذا الوخوش حشرته أي حوشر العالم العنصر عند المولود وخوش العالم الكبير في القيمة وإذا التمس في تحيّر البحر التوراحا والتمر ملائمة والمائ في حلقه صفة السجور البحر والبحر في بحر الماء فيجبره فقبل المعقاة الجار أنسل ما لمحا على عين بها وصدق بها على ما لمحا حتى ملائمة وقبل في بحر بعض في بعض فضاءات البحر وجزا حلا وقبل وضعت فضاءات الميا بينا وقبل بسبب قد ذهب ماؤها فلم يبق فيها قطرة وقبل ملائمة من الصبر والصدبد الذي يسيل من بياض أهل النار في النار وإذا القوس ووجبت

كل مع سقمه من الاناسق والشبابين او مع الملكة والحدود العنق والحجة والشبابين او كل مع بدنه المناسبة او كل مع جوارحها على الاخرة واذا المودة
سلك المودة الجارية المدفوعة حبك انوا يمدخون البنات حباً خوفاً من محو والعار كانوا يقولون انها تسبين فنزرت في قصر لاهلهم او خوفاً من العيلة
وقبل كانت المرتبة اذا كان وقت ولا دنيا احزرت حفرة فتعقدت على راسها فان ولدت بنار من بها في الحفرة باي دنيك ملك والمقصود ان يمدخول المودة
نفسها او يسئل العائلون عن حالها واذا الصنف ليرث اى صنف الاعمال شرب الحساب الجزاء واذا التما كشطت فزيت عن موضعها واذا التحم
سقمها او ظهر حق زادت شدة على شدة واذا الحنة ازلت فزيت من اهلها للدخول فيها او قرب لبشاهد هذا الموضع فزاد سقمه فزيت نفس الحنة

القن في معنى الجف من الحاصل في نحو الأقداد مثل قوله ثم فرخ من جرادته وما استغها مبه معلى عنها الفعل او موصول الى المراد بنفسه في عظم في النكارة لا يكره
ان يقرن وهو نفس الثاني خلا اقيم لارادته او جوابا لادانته والمعلق اقيم بعد الحاجة الى القسم لوصو القسم عليه بالحقس الحسن الكواكب كلها والستارة
والجود الحسنه الستارة الثمين وخوسه اعياه من عيوبه ملحق بالاقن او من ضوء الشمس ليجري السيار ان كان السقف في الجاد والكنس في المتواريات في
البرج وفصل خوسه احتفاها التها من ضوء الشمس وكوسها التها غيب في الاقن وقت عز وجلها والليل اذا اصغر اي اذا اذبرا وابتل فان الصغرة من
الاخذاد تسفل في الادبار والاقبال والصبح اذا انقش شبه اسناد الشوق بنفس لاننا امة لقوله ولا كبر اي المرقن ليس من جنده نفس محمدا بل هو ذو

جبرئيل اوقرن ولا بدخل في موضع الخرافة والولاء يقول جبرئيل انك هو رسول من الله الى الانبياء اذ اكرامه عند الله ذي قوه حينئذ في القعر من مكان
فالمملكة اوفى جملة المحاولات كانت في العالم الكبير بمنزلة النفس الانسانية في العالم الصغير ثم امتحن على خلق الله فمد ابن خله وودع الصادق في قوله عند
ذئ القعر من مكان انما قال يعني جبرئيل قبل قوله مطاع ثم امين فاعرف - ولله هو المطامح عند مدية الامين هو القيمة وما صاحبكم لي بخير من عمل الصادق
يعني التوفيق في نصبه امير المؤمنين وعلما للامام قلنا هذا الذي راى القرآن اوقرن ولا بدخل في موضع الخرافة والولاء يقول جبرئيل اكرامه عند الله ذي قوه حينئذ في القعر من مكان
على القبر يعني اني اخبر حتى يكتم ولا يظهر عليكم وقره بالقاء المؤلف يعني المهتم من القبة بالكرسي يعني انه قد وودع من الصادق انه قال ولا هو تارك وقره

[illegible]

وَأَنزَلْنَا السَّمَاءَ مَطَرًا مُبَارَكًا مَثَلُ قَوْلِهِ ثُمَّ يَوْمَ تُنْفَخُ الصُّفُوفُ فَإِنَّهُمْ مِنَ الْآفَافِ يُخْرَجُونَ

التوبة فطلب بغضه على بعض أسفحه وكشفه فأمر ما فيه وبشر المحض هذه وجعل السفلة أهلاً والمراجع الموت ووقف الغضب على نفس ما أفلتت³

سُورَةُ الطِّفِّيفِ

٢٠٥

في نفسه من حيث جعلها السعوى وكان يكتب الكنية العا لى الكنية التى هى من العالم السعوى ويعبر عنه بالتعجب من الغنى فى القبح فانه اخص بجمع الغنى من الانسانية
ولما كان كل عالم كذا بان الحق تعالى امر قوما يصنعوه ونفوس على صفحات واذا ذلك العالم فسر التعجب بقوله كتاب ما اذنك ما يحسن تفهمه وهو بل الشان ذلك
كتاب معروف قبل يومئذ للكاتبين من ذلك التعجب الذين يذكرون يوم الدين وما يذكرون به الاكل معتد متجاوز عن الحق الذى هو طريق القلب هو
طريق الالة الاله بالحق الاثم فان يوم الدين كان الانسان ناظر الى وجوده وطول وجوده كان مشهودا له يمكن له حاجة الى الاخرة واما الجاهل عن
طريق القلب التابع لاهوية نفسه فهو اعمى مشهودا الى الحاجة له الى تعقل في النظر اليها فكيف بما كان محاسبا الى التعقل في النظر اليه وانما السعوى
عليه باننا التدخيل في بيان الحكماء الشعبة اوفى المواظ والتمساح اوفى بيان ابائنا التوبة الخاصة فى الافاق والانس خصوصاً الاباء العظمى
الذين هم الانبياء والارباب اوفى بيان ابائنا العظمى الذى هو على ذلك انه قال اساطير الاوثان وعلى هذا يكون المستكبر الامم كاتبة عن الناس في
كل ارفع لمن هذا القول بل ان على كل يوم اى ابن ابائنا من اساطير بل ان والرب الطبع والانس وان ذنبه على قلبه طلب ما كانوا يكتسبون من
ما كانوا يكسبون لم يكن الا فعلت جهة النفس السعوى وهى تخم تحبها العباد وكده لها وسد ذنبها الى الملكوت العليا فتخرج من الباطن ما من عند
مؤمن الا على طبعه نكته ايضا فاذا اذنب ذنباً خرج في تلك النكته نكته سوداء فان اب ذنبك لك التوبة اذ ان ماري في الذنوب اذ ذلك التوبة حتى يعطى
البياض فاذا غطى البياض لم يرفع صاحبه لهم من توقع الجزاء وشهود دخاله تعالى في الاخرة ايام من يوم يومئذ كجواب يوم ثم ايام تصالوا الحجة ثم بعدا
هذا الذى كنتم يهتدون عن الكاظم قال يعنى امير المؤمنين ع قيل بل قال لم يعقل هذا لمعنى انهم من على الحجة يوم ثم بقال هذا على ع الذى
كنتم يهتدون كلاً ان كتاب التوراة يعنى بل يتصل به معنى بان عند قوله كتاب ليعا طعى تعجب فما اذنك ما يعلون كتاب معروف كنهة المقربون من
الملئكة فان عالم المثال العلوى مشهود لجميع الملئكة المقربين ومن الانبياء والمرسلين والاولياء المقربين فانهم بانظارهم الملكوتية يشهدون لجمال
الخلايق ومحاسن عظامهم ان لا يروا كفى تعجب جواب لسؤال مفاد على الارباب جمع الانبياء السيرة في جملة وكل ما يتكا عليه من ميرور منصفه وقرش اوسر
مخجل من مرقى قبة اوبت ينظرون تعجباً في صوهم ثم تضرع التعجب لسعوى من جحيق الرجوع الحزوا طبعها وافضلها والخاص والاصا في عصر من
مخونم مطوع بحيث لا يسمه بدعى بدا فيه ختام ما الى الطين الذى يحتم به وسلك في ذلك ذلك ما فى المسافى اى فطربا را حيا او طين اذع المسافر
لا فى مثل هذه ايات النفس الفاسيات اربابا المستغنى الحرة والتدانة وقيل من كسبهم علم لعين في الحجة من ارفع صوبون الحجة واشربها من اعلى اقسام
شرب الحجة من صوهم لذنك سميت بفسهم عتبا تشرب بها اى منها المقربون خالصه يعنى المقربين يشربون منها الصخر من رغبة واما مخر المقربين
يشربون منها من رغبة وهو كما به عن كون الارباب كلهم مقربين ان الذين اجر مؤاكا ومن الذين امنوا بفتحكون جواب لسؤال مفاد اذ امة ايام يتفاضلون اى
يشرب بعضهم الى بعض الارباب والمحاجب شرباء ودم من طريق العامة والخاصة ان الاله ترك على ع ومنافق من رتب وقبل ان الذين اجر مؤا الاول والى
ومن باعها بفاسون برسوا الله واذا اقبلوا الى اهلهم لم اقبلوا فكيف بين العنكة الملسد باعصبا الناس لظرافهم وبالشجرة منهم واذا اركهم فالو ان هو
لصاكون حيث اؤهم خير منعتين في الدنيا تابين على ما هم عليه من ولايه على ع مع كمال الصبوق ورثانه الحال فما اذ ارسوا اهلهم حافظين لاهلهم وظاهر
لهم عن الضلال حتى ينكر واعلمهم ما اؤهم منهم عا العالمهم عليه فالتو اى يوم القيمة سواء جعل اللام للعهد المصنوع فان يوم القيمة مشهود لله ولا رسو
الحافظ او العهد الذى هو العهد الذى ذكرته فانه مذكور بالانزام عند قول ان لا يراى نعم الذين امنوا بغنى علباء واتباعه على ما سبق من نصيبه لا با
من الكفار بغنى من الاول والثانى واتباعها يتحققون قبل ان يفتح للكفار باب الى الجنة ويقال لهم اخرجوا اليها فاذا وصلوا اليها اطلقوهم يفعل ذلك
بهم مراد بفتحك منهم المؤمنون وقبل بفتحكون لما راد الكفار في العذاب انفسهم في النعم ويحيى ان يقال ان المؤمنون في الجنة مشربون من قبل الكفار
لانهم كما ولى الدنيا بفسون على اذهم واسنرتهم فاضاد ذلك سببا لنعمهم في الجنة وسرورهم فيها لانهم ينظرون اليهم ويحقيق من عذابهم ويحققون
لان ذلك يشهدهم الحق والفسون المؤمنون مطهر من منتهى الجنة على الارباب ينظرون كرا لسا بقه وهو ممدوح في مقام المنع هل يوب الكفار
ما كانوا يفعلون بغنى هل يجوز في الكفار من ما كانوا يفعلون على حجة لانهم اؤجزا ما كانوا يفعلون والجملة حالية ومسانفة جواب لسؤال مفاد
بل يكون انما يحاط بقدر القول اى على الارباب ينظرون خالكوم يقال لهم هل يوب الكفار ما كانوا يفعلون ومسانفة منقطع عن سابقها من دون
كونها جوابا لسؤال مفاد بل يكون انما يحاط بقدر القول اى على الارباب ينظرون خالكوم يقال لهم هل يوب الكفار ما كانوا يفعلون ومسانفة منقطع عن سابقها من دون
لان مجدا كان مجازا اهل النار واهل الجنة في الجنة مشهود له واقعة بالنسبة اليه ويجوز ان تكون متعلقة بنظرون متعلقا عنها العالم على ع على الارباب
ينظرون الى الكفار هل جؤوا ما كانوا يفعلون ام لا سسى الاستيفاق مكية كنهة الحشر ان

الْحَيَّ اِيَّاهُ وَهُوَ اللَّهُ
خَلَقَ قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ ظَمُّهُ قُلُوبُ
مَلَائِكَةٍ كَتَبُوا فِي الْأَكْثَرِ
فَلَمَّا نَوَّاهُ كَتَبُوا فِي الْأَكْثَرِ

۲۰ اونیائی ہل الجندرم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَإِذْ أَلَمَّتْ أَنْفُكَ أَنْ الْإِنْسَانَ مِنْ لُؤْنٍ بِشَقِّ مَمَارِضِهِ وَلِحُلُولِهِ بِحُجْرَةِ الرُّوحِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَتَفَتَّرِ كَوَاكِبُ عَوَامٍ وَتَسْكُدُ عُنُقَانُ رُسُلٍ دُجَانِيٍّ
أَعْضَانُهُ وَجِلَاءُ الْإِنْسَانِيَّةِ وَتَنْبَسُطُ الْبُضْ بِيَدِهِ وَلِأَعْضَانِهِ وَتُخْرَجُ جَمِيعُ الْعُقُولِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَلِحُلُولِهِ بِتَقْوَىٰ أَعْمَالِهِا وَتُخْلَقُ مِنْهَا مَا كَانَ الْعَالَمُ الصَّغِيرُ وَنُجُجًا مِنْ

بخرة الثلثون

٣٠١

والمراد بالروح المحفوظ النفوس الكلية والعقول الكلية فانهما بوجوب كنه الوحد اوسع عدد الاربعين في العلم من صمدية واحدة واوصية واحدة وهذا الروح هو

الكتاب ومنه نخرج الكتب تسعة الطارق سبع عشرية يمكن الله الرحمن الرحيم

والتماء والطارق اقسام التمام والكو اكب وبكوكب الصبح عظم شان الكوكب فقال وما ادرى ما الطارق ولجانبه فقه بالاسفهام الغريق قال الخ
الكتاب في الحق والثابت للافلاك بسورة وعن الصادق انه قال لرجل من اهل اليمن ما دخل عندكم في الجوف فقال لا يمانى ثم غش فقال لا تقول فانه يختم
امير المؤمنين وهو عظيم الانصاف وهو الخيم الثاقب الذي كانه فقال له اليه اني في الغيب الثاقب قال لان مطلقه في السماء ابعده وانه ثقب بسورة حتى انا
في السماء الدنيا فمن ثم سما الله الخيم الثاقب كل من ثاقبها خاف من الله بالخيف فان مخففة من الثقل واللام فانه وما من زيادة وقوله بالاشد
فان فانه ولما استثنى في قوله من جوه لم يضعه فاما في سورة في بيان قوله تعالى وان كلاما لوقته ثم قال لما لم يفسر الاشارة في
اي اذا كان على كل نفس حافظ من الله يحفظ عليه لما له فليست الا انسان ثم خلق اي فليست في مادة وانها كانت خفيفة وجوه وخسرة حتى يعلم ان له
خالها فادراهم احكامهم يعلم ان خالقه بقدر على اعادة فعله في حال اعادة خلقه من ماء دافق دفع الماصية بقوة فالدافق بمعنى المدفوق والغنى
ملاء دافع بقوة الرطوبات البلية البدنية بالخير التعريف قبل السمع دفع الماء لادما فيكون الدافق بمعنى المنصب بقوة يخرج من بين الصلب
التراب والصلب بالضم والصلب بالتحريك العظم الذي من لدن الكاهل الى الجنب والتراب عظام الصدور وما في الرقبتين منه وما بين الشدين
والرقبتين اربع اصلاص من بين الصدور اربع من بينة او البدن والرجلان والعينان او موضع القلادة اعلم ان الحقن كاحل عظم الحكمة
ان النطفة فضلة الخضم الرابع وهي بفضل في جميع البدن وتنتقل الى البيضين فهي تخرج من جميع اجزاء البدن لا اختصاصا بالصلب والتراب
لما كان الكليتان ادخل في اصلاص النطفة في الرجل والشدة في المرأة فالخرج من بين صلب الرجل وبين تراب المرأة او المقصود النطفة تخرج من
اجوان الرجل والمرأة وهي محل كافات البدن والمنظوران الصلب والتراب في الرجل والمرأة افضل في اصلاص النطفة من بين صلب الرجل ومن
تراب المرأة ومن بين صلب المرأة ومن بين ترابها اية على تحية لقادر جواب سوال مقدر كانه قبل اذا كان خلقه من ماء ضعيف قد فعل بقدر على
رجوعه فقال الله على نجبه لقادر يوم ياتي الشرا في تحية كل سريرة هل هي خالصة او مشوشة والمراد بالسريرة اما الاما لا العالقة فانها
سراير من حيث الخواص والثوب من حيث المبادئ والعايات والفعليات الحاصلة للنفس منها والنبات او مكونات النفوس التي لا يعلمها
صاحب النفوس والظرف متعلق بقادر دون جبهه الفصل بينه وبينه بالاجتناب ومنعك بحدود بقرينة قوله فانه من قوة ولا ناصية يعني لم
يكن لخلق ذلك اليوم قوة يدع بها عن نفسه العذاب ولا ناصية بصره من باس الله والتماء ذات الرجع اي ذات الرجوع الى وصفه الاول فانها
ليست في وضع الا وترجع اليه في الحال او ذات المطر ذات الشمس والعمر والجوف فانها في الرجع دائما او ذات الحذر الدائم فانها ترجع به على
الاتصال على اهل العالم والارض ذات الصانع بالنباتات والاشجار اية لقول غصن اي القرآن وامر ان تلتا او امر بالولاية والرسول او على
قوله فاصل بين الحق والباطل والحق والباطل والقول بالبعث والخراج قول مقطوع به وما هو باق في اي هو جلد وليس مزاجا انهم يكذبون كذا
حفظا والجملة جواب سوال مقدر كانه قبل فافضل هو لا بالنسبة الى هذا القول واكد كذا عظيما فاذا كنت اكذبك عظيما بهم فكل الكاذب
وضع الظاهر موضع المضمر ليعتبرهم امهلا ثم ناكذ بقوله الابان بمثل ناكبه باهمل للاسفار بعملة في امهالهم فوندا مفعول مطلق نوعي غير
لفظ الفعل والمفعول ملهم امهال لا يبرأ سورة الاعلى امكذب قبل مدته سبع عشرة اية

الله الرحمن الرحيم

يتبع اسم ذلك الاعلى الاعلى صفة للاسم اول تلك والرب تطلق على النفس الانسانية التي رقي لبدن وحلى العقل الذي رقي للنفس البدن فكل
ولي الامر الذي رقي الناس بحسب تظاهرات الباطن وهو الرب في الولاية وعلى رب الادب طلس المراد باسم الرب اسمه اللغوي بل اسمه العقوي
واسمائه العينية ذات ملتب من رب الطيفه الانسانية ومراتب الانبياء والاصفياء ومن مراتب العقول والنفوس وما من الموجودات
اعلا انما ان اسم الجميع الذي يبرهنه بالشبهة واصل الادب المطلق هو رب الادب لعل الادب به المضاف لمراتبه بالابه وقد سبق مكررا ان
المراد بالتبني سواء كان متعلفا بالله او بالرب او باسم الرب تربية الطيفه الانسانية عن الدخول لادناس الجوانية والشبانية فانها رتب بوجه
مظهر قد فكنا شهي الله بوجه واسماؤه والرب بوجه الذي خلق صفة للرب واسم الرب فان اسمائه العينية وما بطخفه من الخلق فاد
فستوى فحصل جميع اعضائه وجزائه على ما ينبغي والذي قد وكل شئ كالاحصاء وعبادة مخصوصة فهدى اي هدى الى ذلك الكمال وذلك الغاية
هذه تكونية في جميع الاشياء وهذه العينية تكليفية في الانسان وفي الجنان والذي اخرج المرحى في العالم الكبيرة والصغيرة يعني بعد ما هكذا
الاشياء الى كالاتها ففانها هبتا لها اسبابا بلوغها الى ذلك الخراج المعنى اي الاشياء والنباتات التي بها يتغذى الانسان وما من الحيوان

12

مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يَكُونَ كَلِمًا
مِنْ اللَّهِ الْخَمْرُ الْخَمْرُ

الْحَجُّ وَالْقُرْبَانُ

٣١٠

الحجاء خابها نفسهم طعاماً لا يمنح إلا لمن يشاء ولا يقبل من خجج والصبر شئ في حجتهم امر من الصبر ان من من الحجفة والحر من النار والصبر في
 اللغة نوع من التوكيد يقال له الشيق وهو خشب طعام واشبع لا ترطاه واثبة ونفلان القبر يحرق اهل النار وما يحج من فريج الزواني وحل النبي
 عز وجل لم لو ان قطرة من الصبر قطرت في شرب اهل الدنيا لانت هاهنا من فيها وقال لقومهم الذين خالفوا من الله وصلوا وصاموا ونصبوا الامم
 المؤمنين ثم عملوا ونصبوا فلا يقبل شئ منهم من افعالهم وقصلي وجوههم ناداها مبه وفي رواية كل من خالفكم وان تعبدوا لغير الله فليسوا منكم هذه الآية
 حاملة ناصبة الآية وفي حديث في بيان قوله تعالى هل اتيتك حديثاً العاشية بنسأهم العاقر والسيف خاصة قال لا تطبق الا من لا يمنع حاملة قال عجلت
 بغيرها انزل الله ناصبه قال نصبت عن رواية امر الله تعالى ناداها مبه قال نصلي ناراً والحرب في الدنيا على عهد القائم وفي الاخرة نار جهنم وفي رواية اخر
 العاشية الذين يغشون الامم لا يمنح ولا يقبل من خجج قال لا يقبل من الخجج ولا يقبل من الصبر ثم القبول ولا يقبل من الصبر ثم القبول ولا يقبل من الصبر ثم القبول
 ناصبة في حجة خالصة لا تمنع فيها الا حجة اللغو والاحبة السقط وما لا يعتد به من كلام وضوء وكلمة لا حجة فيها عني جارية العبد الحارثية
 قاضي دماها اشق من العبد الوافعة وليس جريان صون الحجة في الاحاد يدل هي بارادة ما لكها كلنا ازاها على مكان شاء فيها شرف فوجه
 قبل انهم نفعه ما عني الله ما فادناها تواضعت لهم حق محاسن عليها فاذا جلسوا رفعت كما كانت واكواب موضوعة على حافات العيون الجارية
 والكوب فدلته كوز لا حرة له ولا خرطوط ونما رجع الترق والتفرقة مثله التون الوشا الصغبر مضغوة منضلة بعضها ببعض على هبة الجالس
 الملوحة في جمع الزبيب بالكسر فدلته التناق والبسط او كل ما يسطر وتكلمه مشبوهة منسوبة الى الابل كيف خلقت لما وصفت الله
 تعالى الحجة وما بها اكلان ينبغي ان يشاق القوس اليها ونسب قمارك عليها وعلى بقية القوس فما هم على جوابا عن هذا السؤال ينبغي ان ينظر الى كمال
 وجهها بخلها فان الله تعالى خلفها عظمة الحجة بحيث تجل كما تقبله نك الحبل ونهض الحبل يخل الخوج والعطش حتى يقوى على قطع المفاد العبد
 منقاد فلا لطفال مع عظم حجة طولة العنق حتى ياتي لها ان رعي التبات فانه من غير طاعة الى البروك رعي كلنا نبت من الارض حتى ياتي لها البقاء في
 كل صقع من الارض في التما كيف تحف في رضعها تولد المواليد وتقتسمها بقائها فان الكل منوط بتاثر الكواكب وتاثير اشعتها ولولا ذلك
 الرضع لما اشرق تلك النيران والى الحبل كيف نصبت وفي نصبتها نية ايما معاشكم من تولد المعادن فيها ونسب سحها وتكون المياحها
 وسهول وجريان العيون والغوات منها والى الارض كيف تحف في رضعها تولد المواليد وتقتسمها بقائها فان الكل منوط بتاثر الكواكب وتاثير اشعتها ولولا ذلك
 كذا وحال المؤمنين كذا والادلة على ذلك كثيرة قد ذكرها المؤمنون رخصاً فيها احكام الله لهم والكافرين تحذيراً عما يبدلون به بسوء الهام ايما انت ملك
 بعونك بحسب سالتك التذكير بمعوا لم يسمعوا السكت عليهم ثم يصطبر المسطر بالسبب والصادق الرقيب والحافظ المتسلط وعزم بهما الامن تولى او
 كثر استثناء مفرغ من قوله ذكر او من قوله ايما انت مدكر واستثناء متصل في كلام تام من قوله است علمهم بمصطبر اي است مطلقاً عليهم الاعلى
 من تولى وكفر بعقوبت مطلقاً عليهم لا بحسب ابدانهم فقلنا لم ينجبهم على القول ولا بحسب اولادهم فمضق فيهم بحسب مرتبة رسالتك ونعبرهم حتماً
 هم عليه الامن تولى فانك بحسب سالتك مطلقاً بحسب بدنه فقلنا وبغيره على قول الذين كبروا واستثناء منقطع كما قال لكن من تولى فكفر فقلنا
 الله العذاب الا كبر اي عذاب الفل والاسم والتهب على يد لقي الدنا ولا عذاب كبر منه وبعثه الله في الاخرة العذاب الا كبر وهو العذاب في النار ان
 الدنيا ايما هم جواب سوال معتد من خالهم في الاخرة على المعنى الاول وفي مقام التعليل على المعنى الثاني ثم ان علينا احساناً بهم من الباقية اذا كان بواقعة
 وجمع الله الاولين والاخرين بفضل الخطاب في رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكون رسول الله صلى الله عليه وسلم في المشرق والمغرب ويكون على
 مثلها وجميعهم ثم تصعدان عندها ثم يعنى بنافذ في البناسب الناس في الله تعالى اهل الجنة الجنة واهل النار النار وعمل الكاظم اكلها الباب
 هذا الخلق وعلمنا احساناً بهم فما كان لهم من ذنب بينهم وبين الله عز وجل حنا على الله في تركه لنا فاجابنا الى ذلك وما كان بينهم وبين الناس احساناً
 منهم واجابوا الى ذلك وعرضهم الله عز وجل الصادقة اذا كان يوم القيمة وكلنا الله بحساب شعبنا فما كان الله سالتنا الله ان يهبلنا
 فهو لهم وما كان لنا هو لهم وصدقنا الله ذلك سورة الفجر

سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم
 والفجر اضم الله بالفجر وهو بياض الصبح واصله الصبح مطلقاً او فجر ذي الحجة واصله يوم الفجر واصله يوم الفجر واصله يوم الفجر واصله يوم الفجر
 مطلقاً او نهار الايام المذكورة وكذا العشر اي عشر ذي الحجة وقبل هي العشر من الحرم رمضان وقبل هي العشر من شهر رمضان وقبل هي العشر من شهر رمضان وقبل هي العشر من شهر رمضان
 انور بعن الروح والفرد من العدد والمعددة كلها وقبل الروح لان كل من المخلوقين تركب في الروح الله وقبل الشفع والوزن الركنان من
 صلوة الليل والركعة الواحدة منها وقبل الشفع يوم الفجر لانه يشفع يوم القدر الاول والوزن يوم حرفة لانه ينفرد بالموقف قبل الشفع والوزن
 والوزن يوم حرفة وقبل الشفع يوم القدر الاول والوزن يوم الفجر لانه يشفع يوم القدر الثاني وقبل الشفع على وفاطمة والوزن يوم حرفة وقبل الشفع الروح الانسانية المضممة
 الى البدن والوزن الروح المحردة عن البدن والكلل والسير في جحش الباء وصلوا ووقفوا اجراء للوصل بحري الوقت وتوفيق اللفظ والمعنى فان

وبكى رسول الله حلة وردية وبكى على من فيها

فأصلها حلالها وأخرها ما مورها ومنه ما وجامعا بين جنسها ونفسها بينهما ما أما أصلها ما بالثلاثين اجزى الوصل على الوصل
 وأصلها ما بالالف المفعول ما وهو مضد لم بمعنى جمع وحسن تكون مفعولا مطلقا لفعل محذوف وصفة لا كلا وهو بمعنى جنبا
 وتأكد للثلاث وتجبون الما الخ لجامع الجمع الكثير من كل شيء وهو مضد جمع بمعنى كثر وهو ما لصفه بجا ومفعول مطلق لفعل محذوف هو
 حال كذا ردع لهم عن ذلك إذا ذكركم الأرض ذكرا ذكرا ذلك الذن والهدم وكنوبة صنعوا الأرض وهبوطها وأندك المكان استوى
 وكسرت لرب وكنوبته وجاءت تلك المضاف الذي هو الفاعل في جودك وفدته ماء الصوفية بالفكر والحضور والتكينة وهو ملكوت وت
 الأمر ولا يظهر على السالك لا بعد مودة الأخبار في ولا يظهر ظهر جميع آثار العتبة في عالمه الصغير جميع ما ورد من علامات ظهورها في العالم
 عليه السلام وآثاره في الأخبار وكان مؤيدا بالملكوت ويظهر الملك على السالك حين ظهوره بعده ولذلك قال تعالى وأملكنا صفاء صفاء
 المراد بالملك الجسد ولذلك قال صفاء صفاء فالواحد لا يكون صفاء صفاء والمراد بالملكوت الجسد في صفوة خديعة بحسب مراتبهم في
 القرب والبعد وجبى يومئذ يجهنم ما الظاهر عليه وتلى مرة بنفع بصيرة الأخرية فيرى ما الأبراهيمية في جهنم وأنواع عقوباتها و
 عقوباتها ويرى الجنان أضواء وأنواع نعمها من رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال إن روح الأمين لخضر في الله لا اله الا هو أذا رزخ الخلايق جميع
 الأولين والآخرين إلى جبهتهم نفاذ بالف نفاذ بكل نفاذ ما أنه الف بقودها من الضالطة تشد لها حدة غضب وشهيق وزفير وانها
 لمرزاة رزة فلو لا أن الله لغرم الحساب لاهلك الجميع ثم يخرج منها خلق فيحيط بالخلأ بق البرزخ والفاخر مخلق الله عبدا من عباده والله ملك
 ولا نبيا الا بآدوى تب نفس نفس وانت باقى الله نادى متى متى يوضع عليها الصراط ادق من الشعر واحد من جلال التسع عليه تلك ضا طرافا
 واحدة عليها الامانة والرحمة والثانية فعلها الصلوة والثالثة فعلها رب العالمين لا اله غيري فبكلفون المرت عليها فبهمم الرحمة والامانة فان نحو
 منها كان المنهى الى رب العالمين وهو قوله ان ربك لبالمرصاد والناس على الصراط سعلون بيد ويزل قدم وليست بك بقدام والملكوت خولها
 بنا دون با حليم ليعف واصح بعد بفضلك وسلم سلم والناس بها فون في التاركا لفرش فاذلجاناج برحمة الله ترها فقال الحمد لله وبغنه سم
 الصلوات و تزكوا الحسنات والحمد لله الذي يجاني منك بعد اباس منه وفضل ان ربنا لغفور شكور يومئذ ينادى كذا الانسان هذا جواب
 اذ الله هذه سنانة جواب دا محمد وفا وحوالها قوله تعالى يقول بالبقى فذمت او قوله يومئذ لا بعد ب حذابه احد والمقصود ان الانسان
 في ذلك اليوم يند كبره وشدة وان اى الاحمال كان نافعوا واثباتها كان ضارا لكن لا ينفعه ذلك التذكر ولذلك قال واذا نكحتم في الله
 الذكرى النافعة يقول بالبقى فذمت كجوبى اى بسوق فذمت لا تنفاج في جوبى في الاخرة او بسوق فذمت في جوبى الدنيا فومئذ لا
 بعدت خلافة فز بعدت بالبناء للفاعل والبناء للمفعول وعلى القرأتين ضمير حذابه لله اول الانسان وهذا مفعول مطلق نوعى وهذا
 فسر الانسان بالثاني وبدل عليه تعليق احكام لا تعلق الا على الانسان السوء فان الانسان المطلق ليس اذا اكرمه ربه او فذل عليه رزق
 يقول ربه اكرمن او اهان وليس يقول بالبقى فذمت كجوبى بل هذه اوصاف لانسان العاقل الكافر كذا ولا يؤتى وثاقه احد با اجتماع
 النفس المطمئنة حال الجواب لسؤال مقلد عن حال الانسان المؤمن ناس من ذكر الانسان الكافر احكامه وكلال الوجهين بقدر العقول ونفس
 الانسان ذات ملتبعة بتجاهل بده وأهملات ملتبعتها بحسب تمكن الشيطان منه وممكنة في دار الرحمن وتوسطه فيها ثلث وثنى الاول
 بالامانة وهى التي نامر بالسوء اى بما يهواه سواء كان في صورة الخير او الشر ولا ترفع ولا شدة عليه والثانية باللوامة وهى التي يلو
 نفسها في كل ما نافي خير اكان اقشرا وخزن على ماضل من حيث شربته ومن حيث نقصانها عن وجه الكمال ومن حيث نسبته الى نفسها و
 الثالث بالملطنة لطيفتها الى ربها وخزرجها عن فافتها القى سبب اضطرابها ارجعى الى تلبت المضاف الذى هو
 وفي امره وهو على الاطلاق على عليه السلام اذ الى رب الارباب بالرجوع الى مظاهره وذاكراته وضيا فنه راضية بما فضل
 ربك لك مربية عندك وعلفانه فادخل في عبادى لخر فبكت عن ان تبتك ودخولك في العبودية بالخروج من الانانية و
 ادخل جنتى المضاف الى نفس المعلة لا وليا في اعلم انه لا يحصل لطيفان للسالك الى الله الا بزلو التكينة الى تسقى اصطلاح
 الصوفية بالفكر والحضور وهو ان يمثل ملكوت وتلى الامر في صدر السالك في حصول صورة وتلى الامر ما به يكون بخو المبانية
 او بخو الاتصال او بخو الاتحاد او بخو الوحدة ولا يحصل لطيفان التام الا في المرتبة الاخيرة وان كان يحصل لطيفان مالى المراتب
 الاخر ايضا وفتبار وجهه الصادق عليه السلام ولا لقل ما ذكر وهو انه مثل هبل بكبره المؤمن على قبض روحه قال لا والله انه
 اذا اناه ملك الموت لقبض روحه جرح عند ذلك فيقول له ملك الموت يا اولى الله لا يخرج فوالذى بعث محمد صلى الله عليه وآله
 لا ابرهك واشفق من ذلهم لو خضر لافض جنتك فانظر في ذلك رسول الله صلى الله عليه وآله وامر المؤمنين عليه السلام وقاطنة
 عليها السلام والحسن عليه السلام والحسين عليه السلام والائمة عليهم السلام من ذنبهم فيى له هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وامر

احسنهم الخلق
 فان جوارحها ماس

بدلوا أكيداً ومنافاً جواب لسؤال معدود والمراد من العلم بالعلم والوحي والنبيل بالرسول الغالب على غيره علم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم
 بنام العلم بالوحي والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 جميع ما لم يعلموا حتى يفتنوا ولولا الأمر بعلم العلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 ولأن العلم بالوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 إلى أن يعلموا ما لم يعلموا حتى يفتنوا ولولا الأمر بعلم العلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 وأما قوله تعالى لا تعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 الشرح عند ذلك أن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 الله والرسول والصلوة أو تعلمكم بأن الله عز وجل يعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 ويجوز أن يكون السمع ههنا من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب
 أولاً ولعلنا قد علمنا ذلك من قوله تعالى لا تعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 نسبة الكذب والخطيئة إلى القاصب يجوز قلبي في أي حال ما يدبره من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب
 من غير أن يكون العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 الغائب من ذلك ما علمنا أن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 خدعهم ولا تعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 ههنا فرض من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب من كل من قبله من الغيب
 على الآية أن كان الخطأ خطأ صاعداً كان نقيضه وخص التحد في الآية مثال هذه الآية استخفافاً لما ذكرنا من أن العلم بالعلم هو العلم بالعلم
 ما يصرح به القرآن في قوله تعالى لا تعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم
 الكتاب فاصطاك القرآن بذلك الله بغير أن لا يعلم ما لم يعلم فما كلف من هذا السؤال هذا العلم لأن العلم بالعلم هو العلم بالعلم والوحي هو العلم بالعلم

سورة الفلك مكية ثمانون آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

إذا أنزلناه أي القرآن إليه من دون ذكره فنجما له بادعائه معنيين غيريين كأن نسبة الأثر إلى غيره التكلم وتغيير الظرف فنجم هو وقد نزل القرآن
 بصوره في ليلة القدر والقرآن صدر محمداً ومن ليلة القدر التي هي القوس المذابة والافاظ التي يخرج منها المعاني غمها العلم ثم يخرج من العلم العلم
 باعينا أم بقاءها وعن مراتب لأن باعينا القول باللبالي وباعينا الصعود بالآلام لأن الصعود يخرج فضائل الرب للآلية إلى نوار المراتب
 العالية والنازل بل دخل مراتب المراتب العالية في ظلمات المراتب النازلة كما أنه يخرجها باعينا صعوداً من الواصلين إليها ويصعدون من ههنا بالآلام
 والآلام والهموم والأعوام وأبهم بغير علمها باعينا الإجمال فيها بالآلام والآلام وباعينا التفضيل بالآلام والآلام وآلة المراتب العالية كلها بالآلام
 ذوا الأقدام وإن ظاهراً المثل بقدر قدر الاستبصار ما فيه ويهدد دارها وأجالاتها وما علمها فيه وهو ذو قدر وخطر وهكذا الإنسان
 الصغير إلى حال الطبع كلها مظاهر تلك اللبالي العالية فما بمنزلة الأرواح اللبالي في حال الطبع وبها غشها وبها نفاها لكن بعض منها خصه
 تلك بخصوصية تكون تلك اللبالي العالية أشد ظهوراً في تلك لبعض تلك ودر بالاختلاف بطريقها لا بها والشك أن ليلة القدر ليلة التصفية
 شعبان أو التاسع عشر أو العاشر أو الحادي عشر أو الثاني عشر أو الثالث عشر أو الرابع عشر أو الخامس عشر أو السادس عشر أو السابع عشر أو الثامن عشر أو التاسع عشر أو العاشر عشر
 حاله الشباطين وصح بمراتبها ليس ليلة القدر وهذا العلمان فالناظر في ليلة القدر ولا يشهد في ليلة القدر ولا يشهد في ليلة القدر ولا يشهد في ليلة القدر
 القدر كما به غير ذلك بل العلمان وما أدركت ما لك القدر لا يبان بالآلام والآلام ولا يمكن أن يحفظ ذلك الليلة فالعلم ليلة القدر
 خير من غيره ليس في ليلة القدر في آيات كثيرة عظمها من أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رأى في منامه أن يمشي بصعد على منبر من بعده ويصلون
 الناس على الصراط القهقري فما أصبح كيتاً آخرنا في حبط قلبه جبريل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لي أراك كيتاً آخرنا قال يا جبريل قال إن رباً يمشي في ليلة
 هذه يصعدون منبر من بعده فيصلون الناس على الصراط القهقري فما أصبح كيتاً آخرنا في حبط قلبه جبريل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لي أراك كيتاً آخرنا قال يا جبريل قال إن رباً يمشي في ليلة
 نزل عليه بالي من القرآن بونس بها قال فرأيت أن متعناهم سنين ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ما غص عنهم ما كانوا يوعدون ما غص عنهم ما كانوا يوعدون ما غص عنهم
 وما أدراك ما ليلة القدر ليلة القدر خير من غيره فما أصبح كيتاً آخرنا في حبط قلبه جبريل فقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لي أراك كيتاً آخرنا قال يا جبريل قال إن رباً يمشي في ليلة

المراد بالعلم هو العلم بالعلم
 أن يكون العلم بالعلم هو العلم بالعلم
 المراد بالعلم هو العلم بالعلم

والله اعلم بالصواب

مکتبہ احمديہ کراچی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة المؤمن فكتبت سبع آيات
بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

جوت جالان ابرار و
انسان کبر الیہ و دین

[illegible]

